

(إِن أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ)

الإصلاح

لَا يُصْلِحُ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيحة للنشر والتوزيع

التَّيْمِيمَةُ بَيْنَ الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ وَالْمَوْرُوثِ الشَّعْبِيِّ

حسن بوقليل

احفظ الله يحفظك

محمد لوزاني

فتاوى شرعية

أ.د. محمد علي فركوس

الأطفال في بيت النبوة

فريد عزوق

المسعر: 100 دج رقم الإيداع: 3623 2006 6825 1112 ISSN

أيُّها القراء الكرام
نرحّب بكلّ مقالٍ علميٍّ مفيدٍ
ونسعدّ بكلّ نقدٍ هادفٍ سديدٍ.

فمجلة «الإصلاح»
وسيلة لنشر العلم النافع

العنوان:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي دوزي، قطعة (01)، رقم (06) باب الزوار - الجزائر
الهاتف والفاكس: 51 94 63 (021)

المراسلات:

ص ب 640 - 16008 الجزائر

darelfadhila@rayatalislah.com

التوزيع:

جوال: 08 62 53 08 (0661)



تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

المدير
توفيق عمروني

رئيس التحرير
عز الدين رمضاني

أعضاء التحرير:
عمر الحاج مسعود
عثمان عيسى
نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني
دار الفضيلة للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: 102].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَعَلَ لَكُمُ زَوْجَهَا وَبَيْنَ يَدَيْهَا كُتُوبًا وَأَتَقُوا اللَّهَ

الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [البقرة: 1].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [البقرة: 173].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: 177].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: 177].

أَمَّا بَعْدُ:

فإن خير الحديث كتابُ الله، وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها،

وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

في هذا العدد:

4	التحرير	الإجازة الصيفية	طليعة العدد:
7	مهدي دهيم	آداب القراء ومجالس الإقراء	في رحاب القرآن:
15	محمد لوزاني	احفظ الله يحفظك	من مشكاة السنة:
22	حسن بوقليل	التميمة بين الحديث النبوي والموروث الشعبي	التوحيد الخالص:
28	عمر حمرون	تخريج آثار السحابة في زكاة مال السبي واليتيم	بحوث ودراسات:
33	عبد المالك رمضان	هل هناك جهاد شرعي وجهاد بدعي؟ «2»	مسائل منهجية:
48	د/رضا يوشامة	بعض العبر من وفاة خير البشر	تأملات في السيرة النبوية:
53	عبد القادر بوجمعة	العلم والعمل	تزكية النفوس:
59	أ.د/محمد علي فركوس	فتاوى شرعية	فتاوى شرعية:
65	سمير سمراد	الشاعر الناقد حمزة بوكوشة	سير الأعلام:
76	عليق وتشديم محمود لشدر	كنوز مخبوءة من تراثنا الجزائري «2»	أخبار التراث:
83	عبد المالك بن مبروك	تحذير المسلمين من آفة التدخين	في واجهة اللغة والأدب:
86	فريد مزوق	الأطفال في بيت النبوة «3»	قضايا الأسرة:
91	عمر الحاج مسعود	تنبيه الأحبة على عبارات خاطئة	ألفاظ ومفاهيم في الميزان:
94	التحرير		الفوائد والنوادر:
96	التحرير		ردود على رسائل القراء:

الإجازة الصيفية

التحرير

يَقْدُمُ عَلَيْنَا الصَّيْفُ كَكُلِّ عامٍ، يحمل معه الْمَسْرَّاتِ والمُضَرَّاتِ، والنَّاسُ فيه يَصُولُونَ ويجُولُونَ، وإلى الدُّعةِ والرَّاحةِ يَخْلُدُونَ، فمن مُطْلِقِ لَعَنَاتِ الشَّهَوَاتِ مُنْعَمِسٌ فِي بحارِ المحرَّماتِ، لا يَصَادِفُ شَهْوَةً إِلَّا أَتَاهَا، ولا مَعْصِيَةً إِلَّا رَكَبَهَا.

ومن كَابِحِ لَنْزَوَاتِ الشَّرِّ، ومُجَاهِدِ لِشَيْطَانِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ، يَخَافُ النُّقْمَةَ وسُوءَ الْمُنْقَلَبِ فِي هذه الدَّارِ، وَيَطْمَحُ إِلَى نَيْلِ اللَّذَاتِ فِي دارِ الْقَرَارِ.

وموسمُ الصَّيْفِ الَّذِي هُوَ موسمُ الْعَطَلِ والإِجَازَاتِ، يَسِيْرُ النَّاسُ فِيهِ اسْتِغْلَالَ الْأَوْقَاتِ، وَيَنْشِطُ فِيهِمْ دَاعِي الرُّغَبَاتِ والشَّهَوَاتِ، وَهُمْ فِيهِ عَلَى أَقْسَامٍ وَأَشْكَالٍ.

فَمِنْهُمْ الرَّابِحُ وَمِنْهُمْ الْخَاسِرُ، وَفِيهِمُ الْغَانِمُ وَفِيهِمُ الْخَائِبُ، «وَكُلُّ النَّاسِ يَغْدُو؛ فَبَائِعٌ نَفْسَهُ فَمَعْتَقَهَا أَوْ مُوَبِّقَهَا».

فَمِنْهُمْ مَنْ يَقِيمُ فِي بَلَدِهِ أَوْ بَلَدَتِهِ يَقْضِي إِجَازَتَهُ بِتَعْلِيمِ أَوْلَادِهِ الْقُرْآنَ، وَيُحَضِّرُهُمْ إِلَى الْمَسَاجِدِ وَيُلْزِمُهُمْ بِأَدَاءِ الصَّلَوَاتِ، وَيَرَاقِبُ حُضُورَهُمْ وَغِيَابَهُمْ، وَيَتَعَاهَدُ حَفْظَهُمْ وَتَحْصِيلَهُمْ، فَهَذَا هُوَ نَصِيحُ أَوْلَادِهِ، وَحَفْظُ أَمَانَةِ اللَّهِ فِيهِمْ، وَسَعَى فِي إِصْلَاحِهِمْ؛ لِيَكُونُوا لَهُ عَوْنًا فِي الْحَيَاةِ، وَخَلْفًا وَدُخْرًا لَهُ بَعْدَ الْمَمَاتِ.



وبعضهم الآخر يسافر لزيارة أقاربه وصلة أرحامه، ويقضي الإجازة معهم؛ لتقرّ أعينهم به ويؤدي إليهم حقهم.

فهذا مأجور قد استفاد من وقته وأدى ما عليه.

وبعضهم يسافر للتزّهة في داخل البلاد أو خارجها، ولكن بين أظهر المسلمين، يقضي وقته فيها، مستمتعاً بمناظرها، متجولاً في أنحائها، محافظاً على دينه، ملتزماً بأخلاقه، فعمله هذا مباح لا لوم عليه فيه.

وبعضهم يقضي الإجازة في اللهو واللعب، وترك الواجبات وفعل المحرمات، يرتاد مواطن الفسق والفجور، وشواطئ العري والمجون، أو يسافر إلى بلاد الكفر، حيث الغر والخمر؛ فينغمس في أحوال الضلالة ويتربى في أوكار السفالة، يقضي وقته بين لهو ومزمار، ومسرح وحانة وقمار، وربما يستصحب أولاده وزوجته؛ ليأخذوا حظهم من الشقاء والبوار؛ فهذا الذي قد ضيع زمانه وباء بالإثم والخسران.

فيجب على جميع المسلمين أن يكونوا على حذرٍ وحيلة من أمرهم، وأن لا يُقحموا أنفسهم وذويهم في أحوال المهلكات.

وعليهم بحفظ أوقات هذه الإجازة فيما ينفعهم في دنياهم وأخراتهم.

ولا مانع من أن يعطوا لأنفسهم قسطاً من الراحة ونصيباً من الاستجمام الخالي من الإثم والعدوان.

وعليهم بملاحظة أولادهم وتوجيههم إلى استغلال هذه الإجازة بما يعود عليهم بالنفع، لا بالضرر والخسران.

وما دنا على أبواب فصل الصيف، وحتى يثبت من وفقه الله للثبات، وحتى لا يؤول الأمر إلى الضياع والشّتات، فإننا ننبّه إلى ضرورة عزّل أبنائنا وبناتنا عن ذلك الوسط المرّيب؛ من أماكن الاصطياف والاستجمام، كشواطئ البحار والمنتزهات التي يكثر فيها العري الكاشف، والاختلاط الفظيع، والفساد العريض، والتي لا يراعى فيها أدنى صفات المروءة وشيم الأخلاق.

فتجنب هذه الأماكن فريضة شرعية، وضرورة حتمية تقي مصارع السوء وتجنب المصير المشؤوم.
فإن قال قائل: وما نفعل بأبنائنا؟ أنحرمهم من اللعب والمرح والتتره؟

فالجواب: أن الله تعالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا...﴾ [البقرة: 16].

فإن الولد إذا شب على شيء شاب عليه، ثم لا مانع من البحث عن الأماكن النظيفة المصونة،
وإن كانت قليلة.

كما لا يفوتنا أن تنبه على هذا الذي يسمونه بالتخميم الصيفي، ففيه من الفساد والتضييع،
والانحلال والتهميع، ما الله به عليم، ولا يخفى أمره على اللبيب، تساق إليه فلذات الأكباد كسوق
النعاج إلى حتفها.

والله من وراء القصد، وهو الهادي إلى سواء السبيل، والحمد لله رب العالمين.

آداب القراء ومجالس الإقراء

مهدي دهيم

ماجستير في القراءات

إلى رسول الله ﷺ وتصدر لمجالس الإقراء وعُرف بها، ومن شرطه أن يكون مسلماً مكلفاً ثقة مأموناً ضابطاً متترياً عن أسباب الفسق وخوارم المروءة⁽²⁾.

و«القارئ»: هو طالب القرآن الراغب في أخذه وتلقيه، وإن كان المصطلح الشائع عند المتقدمين إطلاق القارئ على المقرئ المنتهي أيضاً⁽³⁾.

وإن عرض القرآن على أهل القراءة المشهورين بالإمامة المختصين بالدراية، سنة من السنن التي لا يسع أحداً تركها رغبة عنها، ولا بد منها لمن أراد الإقراء والتصدر؛ والأصل في ذلك ما أجمع العلماء على قبوله، وصحة وروده، وهو عرض

(2) «منجد المقرئين ومرشد الطالبين» للإمام محمد بن الجزري (ص57) (بتصرف).

(3) انظر: بحث الأخذ والتحمل عند القراء لشيخنا الدكتور: محمد بن سيدي محمد الأمين (ص343 - 344) (بتصرف)، «مجلة البحوث الإسلامية» (العدد 70).

الحمد لله الذي خص من عباده من شاء لتلقي كتابه، وجعل العرض والسماع أصلاً لقراءته وإسناده، وحفظه. سبحانه. في الصدور كما تولّى العناية به في السطور؛ فاهتم لذلك أتمّة الأداء واشترى لتعليمه الثقة من القراء، فاتخذوا مجالس للتدبر والتذكر والإصغاء، وعرفت عنهم آداب في القراءة والإقراء، أحببت أن أرفع عنها اللثام وأبين فيها الكلام.

فهذا «الآداب»: جمع أدب، وهو كل ما تعارف الناس على استحسانه بتأثير الدين أو البيئة أو العرف⁽¹⁾.

و«المقرئ»: من علّم بالقراءات أداءً، ورواها مشافهة عن الشيوخ الضابطين بالإسناد المتصل

(1) انظر: «آداب القارئ والقراءة في كتاب الله» (ص4)، رسالة ماجستير تقدم بها فضيلة الشيخ الدكتور/عبد العزيز بن عبد الله الجريوع - قسم التفسير - بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية (عام 1413هـ).



النَّبِيُّ ﷺ في كُلِّ عامٍ على جبريل عليه السلام⁽⁴⁾ وعرضه على أَبِي بَنِي كَعْبٍ بِأَمْرِ اللَّهِ ﷻ له بذلك، وعرض أَبِي عليه، وعرض غير واحد من الصَّحابة على أَبِي، وعرض الصَّحابة بعضهم على بعض، ثُمَّ عَرَضَ التَّابِعِينَ، وَمَنْ تَقَدَّمَ مِنْ أئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ جَيْلاً فَجَيْلاً، وَطَبَقَةً طَبَقَةً إِلَى عَصْرِنَا هَذَا⁽⁵⁾.

ولقد اعتنى الأئمة بأداب المقرئ والقارئ لكتاب الله تعالى وأفرده بالتصنيف جماعة؛ منهم الإمام النووي في «التبيين»، وقد ذكر فيه وفي «شرح المذهب» وفي «الأذكار» جملة من الآداب⁽⁶⁾، وإليك بعضاً من هذه الآداب سائلاً المولى تعالى أن يرزقنا التحلي بها.

فمن آداب المقرئ مع طلابه:

□ إخلاص النيّة لله ﷻ:

فالإخلاص تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين⁽⁷⁾، فواجب على أهل القرآن إذا هم قرؤوه أن يريدوا الله ﷻ بقراءتهم، وأن يستعملوا

من الأخلاق ما يحسن ويكمل بمثلهم، وأن يتأدّبوا بأدب القرآن، وأن يجعلوه إمامهم وقدوتهم، وأن يخشوا الله ﷻ في السر والعلانية، فإن مولاهم الكريم قد أنعم عليهم بنعمة لا يقدرّون على أداء شكرها، والقيام بواجبها، وخصّهم بأعلى المنازل، وحبّاهم بأجلّ الهبات؛ إذ جعلهم وعاء كلامه، وحاملين كتابه، فهم أهل الله ﷻ وخاصّته، كما روي عن النبي ﷺ، فعن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ النَّاسِ أَهْلُونَ»، قيل: من هم يا رسول الله؟ قال: «أَهْلُ الْقُرْآنِ هُمْ أَهْلُ اللَّهِ وَخَاصَّتُهُ»⁽⁸⁾.

فينبغي أن تكون أخلاقهم مبيّنة لأخلاق سواهم ممّن لم يبلغ منزلتهم، ولا أدرك درجتهم⁽⁹⁾.

□ التواضع ولين الجانب: قال الإمام أبو الحسن السخاوي (ت 643 هـ)⁽¹⁰⁾: وينبغي لمن يُقرئ القرآن أن يكون متواضعاً لله ﷻ، شاكراً له

(8) أخرجه ابن ماجه (215)، وصحّحه العلامة الألباني في «صحيح الشريعة» برقم (1432).

(9) انظر: «شرح قصيدة أبي مزاحم الخاقاني» (2/123).

(10) علي بن محمد، أبو الحسن الهمداني المصري الشافعي، أخصّ تلاميذ الإمام الشافعي، صاحب كتاب «جمال القرآن» و«كمال الإقراء»، انظر: «غاية النهاية» (1/568) (بتصرف).

(4) أخرجه البخاري (5).

(5) انظر: «شرح قصيدة أبي مزاحم الخاقاني» للإمام أبي عمرو الداني (2/37) (بتصرف).

(6) انظر: «الإتقان في علوم القرآن» للسيوطي (2/657)، طبعه مجمع الملك فهد.

(7) انظر: «التبيين في آداب حملة القرآن» للإمام النووي (24).

على عظيم ما أنعم الله به عليه من إقراء كتابه الكريم، وإذا سئل عن مسألة فليستعن بالله - عز وجل - على الجواب، فإذا فتح عليه بالجواب فليحذر العجب، وليذكر قوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا كُتُبَ اللَّهِ حَتَّى تَسْمَعَوا التَّلَاوتَ مِنْهُ فَلْيُحَذِّرْكُمْ مِنْ نَسْوَاهُ الْغِثَاءِ الْخَثِيفِ﴾ (117: 117).

وأن لا يبخل على من أراد القراءة عليه إذا أمن على نفسه من الخطأ، وأن يلين جانبه لمن يطلب عليه ولمن يطلب منه، ولا يعنفه ولا يزجره، ويقبل عليه ما استطاع ويحتسب في ذلك ما عند الله، وأن يأخذ نفسه بالتصاوت عن طرق الشبهات، ويقل الضحك وكثرة الكلام واللفظ في مجالس القرآن وغيرها ويأخذ نفسه بالحلم والوقار، وأن يتواضع للفقراء ويتحفظ من التكبر والإعجاب، ويتجافى عن الدنيا وأبنائها إن خاف على نفسه الفتنة، وينبغي له أن يدع الجدل والمرء يأخذ نفسه بالرفق والأدب (12).

ومما يجب على الأستاذ إذا جلس إليه أصحابه، واجتمعوا للترأة عليه، أن يقدم منهم أهل السوق، لينتسروا في الحلب في معاشهم، وما يتومون به على

(11) انظر: «جمال القراء وكمال الإقراء» للإمام السخاوي (480/2).

(12) انظر: «الرعاية لتجويد القراءة وتحقيق لفظ التلاوة» لمكي بن أبي طالب القيسي (ص85) (بتصرف).

من يلزمهم الشيام بهم، فتد كان أبو عبد الرحمن السلمي، وعاصم ابن أبي النجود (13) - فيما روينا عنهما - يتدماهم ويبتدئان بالأخذ عليهم (14).

كما يلزمه أن يفعل بالفتهاء والعلماء وأهل الفضل، يقدمهم على منازلهم في السن والفضل والعلم، ويخصهم بما شاء من العرض، كما كان يفعل حمزة (15) بالتوري ونظرائه، ثم بعد ذلك يقدم الأول فالأول على استباقهم وتقدمهم إلى المجلس الذي يقرئ فيه (16).

□ نقل القرآن عن الثقة الضبط:

وعلى قارئ القرآن - بعد إخلاص طلبه لله - أن يتحفظ في نقله، وينقله عن ثقة يرضى حاله وعلمه ودينه، فإذا اجتمع للمقرئ صحة الدين، والسلامة في النقل، والفهم في علوم القرآن، والنفاذ في علوم العربية، والتجويد بحكاية الفاظ القرآن كملت حاله ووجب إمامته (17).

(13) عاصم بن بهدلة، أبو بكر الأسدي الكوفي، أحد القراء السبعة المعروفين (ت125هـ)، انظر: «غاية النهاية» (346/1).

(14) والقصد بذلك أن يقدم المقرئ من طلابه من كان مشغولاً بطلب الرزق.

(15) ابن حبيب بن عمارة، أبو عمارة الكوفي، أحد القراء السبعة (ت156هـ)، انظر: «غاية النهاية» (261/1).

(16) انظر: «شرح قصيدة أبي مزاحم الحاقاني» (2/179).

(17) انظر: «الرعاية» (ص85، 89) (بتصرف).



□ التَّدْبِيرُ وَالتَّفَكُّرُ، وَتَزْيِينُ الْقِرَاءَةِ بِالصُّوْتِ

الحسن:

واعلم . أخي وفقك الله . أنَّ ما يستفاد من تهذيب الألفاظ حصول التدبُّر لمعاني كتاب الله تعالى، والتفكير في آياته، والتبحُّر في مقاصده، وتحقيق مراده . جلَّ اسمه . من ذلك، فإنه تعالى قال: ﴿يَكْتُبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِّتُذَكِّرَ بِهِ الْبَاقِيَ وَالْمُنْكَرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾﴾ [٢٩: ٢٩] وذلك أنَّ الألفاظ إذا جَلِيَّتْ على الأسماع في أحسن معارضها، وأحلى جهات النطق بها . حسب ما بعث به رسول الله ﷺ بقوله: «زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ»^(١٨) . كان تَلَقَّى القلوب لها وإقبال النفوس عليها بمقتضى زيادتها في الحلاوة والحسن على ما لم يبلغ ذلك المبلغ منها، فيحصل بذلك الامتثال لأوامره، والانتفاء عن مناهيه، والرغبة في وعده، والرغبة من وعيده، والطمع في ترغيبه، والانزجار بتخويفه، والتصديق بخبره، والحنز من إهماله واستدراجه، إلى غير ذلك من شريف الخلال والإحاطة بمعرفة الحرام والحلال^(١٩).

(١٨) أخرجه أحمد (١٨٦٨٨) وأبو داود (١٤٦٨)، انظر.

«الصحیحة» للعلامة الألبانی رقم (٢٧١)

(١٩) انظر: «الموضح في التجويد» لعبد الوهاب القرطبي (ص ٦٩)

(بتصرف)

قال الإمام عبد الله بن ذكوان المقرئ^(٢٠) . «يجب على قارئ القرآن أن يترا بترييل وترسل، وتدبّر وتفهّم وخشوع، وبكاء ودعاء وتحفظ وثبّت»^(٢١).

وإذا أضاف القارئ إلى بلاغة القرآن فصاحة اللسان، فقراءه بتدبّر وتفهم وثبّت وتحفظ، وزين قراءته بلسانه وحسنها بصوته؛ إذ القرآن بلغة العرب نزل، فهو بألفاظها يحسن وبمنطقها يزين، فقد خرج عن عهدة الأمر في قوله تعالى: ﴿وَرَزَّلْنَا الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴿٦﴾﴾ [٦: ١٤]، واستحق أعلى منازل المقرئين لقوله: ﷺ: «الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ»^(٢٢)، وصار جامعاً للأسماع النافرة عن الإصغاء إليه، وجاذباً للقلوب القاسية إلى تفهمه والاشتغال عليه، ومستضيفاً إلى الثواب الحاصل له بالتلاوة ثواب المستمع والمنصت إليه، وعمت الرحمة المرجوة بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَكُمْ مَرْحَمُونَ ﴿٥٤﴾﴾ [٥٤: ١٢٠٤]، وكفى بذلك باعاً على مزاولته

(٢٠) هو عبد الله بن أحمد بن بشير الدمشقي المقرئ المعروف بابن ذكوان، أحد الرواة عن ابن عامر الشامي (ت ٢٤٢هـ)، انظر: «غاية النهاية» (١/ ٤٠٤)

(٢١) انظر: «جمال القراء وكمال الإقراء» للسحلاوي (٢/ ٥٢٦)

(٢٢) أخرجه البخاري (٤٦٥٣)، ومسلم (٧٩٧)

يحبط منزلته، وتزلُّ به قدمه فيعود عليه من ضرر حسن صوته، وفصاحة لسانه، ما لا تُحمد عواقبه في الدنيا والآخرة⁽²⁵⁾.

وينبغي لقارئ القرآن أيضًا أن يكون لله حامدًا، ولنعمه شاكراً وله ذاكراً، وعليه متوكلاً وبه مستعيناً، وإليه راغباً وبه معتمداً، وللموت ذاكراً وله مستعداً، وينبغي له أن يكون خائفاً من ذنبه، راجياً عفوَ رَبِّهِ، ويكون الخوف في صحته أغلب عليه؛ إذ لا يعلم بما يُختم له، ويكون الرجاء عند حضور منيته أقوى منه في نفسه - لحسن الظن بالله - وقرب منيته منه، وينبغي له أن يكون عالماً بأهل زمانه، متحفظاً من شيطانه، ساعياً في خلاص نفسه ونجاة مهجته، مقدماً بين يديه ما يقدر عليه من عرض دنياه، مجاهداً لنفسه في ذلك ما استطاع، وينبغي له أن يكون أهم أموره عنده الورع في دينه واستعمال تقوى الله ومراقبته فيما أمر به ونهاه عنه⁽²⁶⁾.

□ البعد عن الحسد والغف:

عن عبد الله بن عمرو قال: «من جمع القرآن فتد حُمِّلَ أمراً عظيماً، وقد استدرجت النبوة بين

وتعاضيه⁽²³⁾. قال الإمام عبد الله بن ذكوان المقرئ: «وأن يُزَيَّن - أي القارئ - قراءته بلسانه ويحسنها بصوته، ويعرف مخارج الحروف في مواضعها ويستعمل إظهار التثوين عند حروف الحلق إظهاراً وسطاً بلا تشديد وإخراج الهمزة إخراجاً وسطاً حسناً، وتشديد المضاعف تشديداً وسطاً من غير إسراف ولا تعدد⁽²⁴⁾».

□ شكرُ نعمة الله تعالى:

فمن خسه الله ﷻ بنساجة اللسان، وحسن الأداء لتلاوة القرآن، ووهب له مع ذلك حسن صوته، واستقامة طريق، مع عفاف وسير، ونسك وصلق، فليعلم مقدار ما خصه مولاه الكريم به، وما وهب له ومن به عليه، فليكثر الحمد والشكر والثناء عليه بما هو أهله ومستحقه ومستوجبه، فقد أنعم عليه بعظيم، ومن عليه بجسيم، فليحذر - من كانت هذه صفته من أهل القرآن - التعرض للملوك وأبناء الدنيا، والقراءة لهم، والصلاة بهم، لكي ترفع منزلته عندهم، وتُقضى حوائجهم؛ فإن ذلك مما

(23) انظر: «الموضح في التجويد» لعد الوهاب القرطبي (ص 68)

(بتصرف)

(24) انظر: «جمال القراء وكمال الإقراء» للسحوي (2/ 526)

(25) انظر: «شرح قصيدة أبي مزاحم الحافاني» (2/ 135) (بتصرف)

(26) انظر: «الرعاية» (ص 78) (بتصرف)



جنبه إلا أنه لا يوحى إليه، فلا ينبغي لمصاحب القرآن أن يحسد فيمن يحسد، ولا يجهل فيمن يجهل، وفي جوفه كلام الله ﷻ⁽²⁷⁾.

فينبغي له أن لا يحبس في نفسه غلاً لمسلم، وأن يعفو عن ظلمه، ويصل من قطعه ويعطي من حرمة، وأن يأخذ بالفضل في أموره، إذ لا منزلة فوق منزلته⁽²⁸⁾.

□ التحلي بفضائل الأعمال:

روي عن عبد الله بن مسعود أنه قال: «ينبغي لمصاحب القرآن أن يعرف بليته إذا الناس نائمون، وبنياره إذا الناس يفتطرون، وبوزعه إذا الناس يخلطون، وبتواضعه إذا الناس يفتألون، وبحزنه إذا الناس يفرحون، وببيكاته إذا الناس يضحكون، وبصمته إذا الناس يخوضون»⁽²⁹⁾.

وعن الفضيل بن عياض - رحمه الله تعالى - قال: «حامل القرآن حامل راية الإسلام، لا ينبغي له أن يلقو مع من يلقو، ولا يسهو مع من يسهو ولا يلهو مع من يلهو»، وقال: «إنما أنزل القرآن

(27) انظر: «فضائل القرآن» لأبي عبيد: برقم (96)

(28) انظر: «الرعاية» (ص 80)

(29) انظر: «أخلاق حملة القرآن» للأجري (36)، «فضائل القرآن» لأبي عبيد: برقم (96)، وأخرجه الإمام أحمد في «الزهد» (ص 162)

ليعمل به، فتخذ الناس قراءته عملاً»⁽³⁰⁾.

وعن الحسن بن علي قال: «إن من كان من قبلكم رأوا القرآن رسائل من ربهم فكانوا يتدبرونها بالليل ويتفقدونها في النهار»⁽³¹⁾.

□ التباكي والخشوع واجتناب الألفاظ المظرة:

وإذا قرأ القارئ القرآن فليستعمل عند قراءته الخشية والتباكي⁽³²⁾ والتفهم لما يتلو، واحسن الناس قراءة الذي إذا قرأ رأيت أنه يخشى الله، وليزينه بصوته الحسن الذي خصه الله ﷻ به، ووهبه له، وليجتنب عند ذلك الألفاظ المظرة⁽³³⁾، والأسوات المستعملة، والتفجمات الملهية، فإن ذلك مكروه عند العلماء قديماً وحديثاً⁽³⁴⁾.

□ حسن الأدب مع الشيخ:

قال الإمام ابن جبار الهذلي (ت 465 هـ)⁽³⁵⁾:

(30) انظر: «أخلاق حملة القرآن» للأجري (ص 43)، وأسند أبو نعيم في «الحلية» (8/92)، وذكره الداني في شرح قصيدة أبي مزاحم الحاقاني (134/2)

(31) انظر: المصدر السابق

(32) من غير تصنع أو سعة أو رياء

(33) التي نهى عنها أهل الأداء كالتثقيب والتثريد وغيرها

(34) انظر: «شرح قصيدة أبي مزاحم الحاقاني» (2/135)

(35) هو يوسف بن علي بن جبار أبو القاسم الهذلي المقرئ، انظر: «غاية النهاية» (2/397)

«واعلم أنه يجب على القارئ أن يحسن الأدب مع المقرئ... ولا يرفع صوته عليه ولا يتعنته في السؤال، فإن علم أنه يعلم ما يسأله عنه فلا بأس بذلك، ولا يذكر غير مَن يعانده بين يديه ولا يذكر أحداً إلا بخير، ويشغل بالتعليم والتعلم والتوقير والتفهم، ليضع الله له البركة فيما علم وإن قل، ولا يطلب على شيخه الزلل، وليكن القارئ فطناً والأولى به أن لا يختلف إلى غير من قرأ عليه تبجيلاً لا وجوباً، ومن لم يعظم استاذَه لم ينتفع بعلمه»⁽³⁶⁾.

وقال الإمام النووي رحمه الله: «وعليه - أي قارئ القرآن - أن ينظر معلمه بعين الاحترام، ويعتقد كمال أهليته ورجحانه على طبقته، فإنه أقرب إلى الانتفاع به، وقال الربيع صاحب الشافعي - رحمه الله -: «ما اجترأت أن أشرب الماء والشافعي ينظر إلي هيبه له»⁽³⁷⁾.

وعرض عبد الله بن مسعود على رسول الله ﷺ حينما طلب منه الرسول ﷺ أن يقرأ من أول سورة النساء، فقال ابن مسعود: «أقرأ عليك

(36) انظر: «الكامل في القراءات الحسنية» للإمام الهذلي (مخطوطة: لوحة (6)) (بتصرف).

(37) انظر: «البيان» (ص 37)، وأخرجه الحطيب في «الجامع لأخلاق الراوي والسماع» مرقم (294).

وعليك أنزل؟ فقال ﷺ: «إني أحب أن أسمعك من غيري»، فقرأ عليه من أول السورة حتى بلغ قوله تعالى: ﴿كَتَبَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَذِهِ شَهِيدًا﴾⁽³⁸⁾، قال: «حسبك الآن»، قال ابن مسعود: «فالتفت إليه فإذا عيناه تذرفان»⁽³⁸⁾.

قال الإمام أبو عمرو الداني (ت 444هـ): «وفي هذا الخبر الثابت المخرج في «الصحیح» سنن كثيرة يحب على أهل القرآن استعمالها ويلزمهم رعايتها منها:

ينبغي للقارئ أن لا يفتح القراءة على الأستاذ حتى يأمره بذلك، وأن لا يقطع أيضاً حتى يقطع عليه، وأن يكون مرتقياً لإشارة الأستاذ وما يأخذ عليه، ولا يزيل بصره عنه، وأن الأستاذ يلزمه إذا أراد القطع أن يقول: «حسبك» أو «حسبنا» كما قال ﷺ لعبد الله. وفي الخبر أن المقرئ يلزمه الإصغاء والإدابة إلى القارئ والإنصات له، وإعمال فهمه فيما يتلو عليه ويتدبره.

ثم ينظر القارئ إلى إشارات الأستاذ التي قد عرفت في الوقف والمد والهمز، والتمكين،

(38) أخرجه البخاري (4306)، مسلم (800).



والله المسئول أن ينفع بهذه الآداب كاتب هذه الأسطر وقارئها؛ إنه سميع الدعاء وأهل الرجاء وهو حسبنا ونعم الوكيل، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



والثَّفَكيك، والإِدغام والإظهار والفتح، والإمالة، والكسر والضَّم والفتح، فإنَّ الحدَّاق من المتسرِّين وأهل المعرفة من المقرئين لم يزالوا يستعملون لذلك إشارات تتبَّئ عن حقيقته، وتدلُّ على كَيْفِيَّتِهِ، من غير تكلفٍ نطقي، ولا استعمال لفظ، إلا أن يكون القارئ لا يعرف ذلك ولا يتتبه له فليُلفظ له حتى يَعْلَمَهُ.

فإذا فرغ من حربه، أو قطع عليه الأستاذ، فليتنح عن موضع جلوسه بأدبٍ ووقارٍ، لكي يتقدَّم إليه غيره ممَّن له السُّبْق، فإنَّ أحبَّ الجلوس ليستمع تلاوة القرآن فيدل الأجر. أو ليسمع فائدة تمرُّ من الأستاذ فيستفيدها، جلس وعليه الوقار والسكينة، منصتاً للقرآن، مجلاً للأستاذ، غير ملتفت ولا مشير إلى أحد.

وإن أراد التوجُّه إلى منزله وحاجته، سلَّم على الأستاذ وعلى سائر أصحابه، ثم يذكر في طريقه ما أخذ عليه، وما سمع واستفاد.

ولا ينتقل من حرفٍ إلى حرفٍ حتى يُنْقِئَهُ، ويقف على الجليِّ من فروعِهِ، والخفيِّ من أصولِهِ.

وإن سأل الأستاذ عن مسألة فليجب عمَّا سئِلَ عنه إن علم، فإنَّ لم يعلم فليقل: لا أعلم⁽³⁹⁾.

(39) انظر: «شرح قصيدة أبي مزاحم الحدادني» (182/2) (بتصرف).

احفظ الله يحفظك

محمد لوزاني

عن ابن عباس قال:

كُنْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا فَقَالَ:

«يَا غُلَامُ! إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ إِلَّا أَعْلَمُكَ

كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهِنَّ» ١: احفظ الله يحفظك،

احفظ الله تجده ثجاهاك، لتعرف إلى الله في

الرخاء يعرفك في الشدة، إذا سألت فاسأل

الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، وأعلم أن الأمة

لو اجتمعت على أن يضرؤوك بشيء لم يضرؤوك إلا

بشيء قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على أن

يضرؤوك بشيء لم يضرؤوك إلا بشيء قد كتبه

الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف.



أخرجه الترمذي (2516) والضياء في

المختارة (80/4) والطبراني (238/12) والبيهقي

في «الشعب» (27/2) وأبو يعلى (430/4) من

طريق ابن لهيعة وليث بن سعد حدثني قيس ابن

الحجاج المعنى واحد عن حنش الصنعاني به

وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح».

وأخرجه أبو نعيم في «معرفة الصحابة»

والحاكم (624/3) والطبراني (123/11) وأبو

يعلى (430/4) وأحمد (293/1) من طريق سعيد

ابن سليمان، عن أبي شهاب الحنابلة، حدثنا عيسى

ابن محمد القرشي، عن ابن أبي مليكة به.

هذا حديث عظيم، من أحاديث النبي ﷺ،

يأمر فيه بحفظ الدين، وفيه بيان نتيجة ذلك،

وهي نصر الله وتأييده وحفظه لمن حفظ دينه،



وقد اشتمل هذا الحديث على مسائل عقديّة تُعدُّ أصولاً عظيمة، من الإيمان بالله والإخلاص له بالعبادة والتوكل عليه والاستعانة به، والإيمان بالقضاء والقدر، وذلك ما جعل النووي رحمته يختاره ليكون ضمن الأربعين حديثاً التي جمّعها.

وقد اعتنى به جماعة من أهل العلم، فشرحوه، وبيّنوا منزلته، وما فيه من معاني لطيفة وحكم جليّة؛ منهم ابن رجب رحمته حيث قال: «وهذا الحديث يتضمن وصايا عظيمة وقواعد كلية من أهمّ أمور الدين حتّى قال بعض العلماء: تلجّرت هذا الحديث فأدهشني وكنت أظنّ فوا أسفاً من الجهل بهذا الحديث وقلة التّنهّم لمعناه، قلت وقد افردت لشرحه جزء كبيراً»⁽¹⁾.

ومن المفيد أن أشير - قبل الشروع في الحديث عن تلك المسائل - إلى أدب وخلق تضمّنه الحديث ينبغي أن يعرفه ويراعيه من يعلم الناس الخير، وذلك في قوله ﷺ: «يَا غُلَامُ إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ»، فيؤخذ من هذا الجزء في حديث الرسول ﷺ ما يلي:

1 - وجوب تعليم الناس العقيدة الصحيحة، وتربيتهم عليها، وعلى العلم النافع، ويكون ذلك بأسلوب مختصر، وكلام جامع واضح.

(1) «جامع بيب العلوم والحكم» (ص 185)

2 - الحرص على تربية الناشئة وتعليمهم ما ينفعهم، وبيدأ بتربيتهم على العقيدة السّافية الخالصة؛ فيغرس في نفوسهم معرفة الله وتوحيده، وحفظ حدوده، واللّجوء إليه سبحانه في الرّخاء والشّدّة. وسؤاله والاستعانة به، والتوكل عليه، فيصير إذا كبر شجاعاً مقدّاماً في الخير؛ لأنّه يعلم أنّه لا ضرر ولا تضرع إلا بإذن الله تعالى، وأنّ الله معه ينصره ويؤيده وييسّر له أموراً، ما دام متمسكاً بشريعته إخلاصاً واتباعاً.

3 - استحباب تشويق المتعلّم باختيار الطّف العبارات في مخاطبته، وتبنيه إلى أهميّة ما سوف يلقي إليه حتّى يتنبّه ويستعدّ لسماعه وحفظه والعمل به.

4 - ما كان عليه الرسول ﷺ من الحرص على توجيه الأمت، وتربية الناشئة على العقيدة الصحيحة والعلم النافع، وقد قال الله تعالى في وصيه ﷺ: «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَجِيمٌ»⁽¹⁾، وقال أبو ذر رضي الله عنه: «شَرَكْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وما طائر يُقَلَّبُ جناحيه في الهواء إلا وهو يذكرنا منه علماً، قال: فقال رسول الله ﷺ: «مَا بَقِيَ شَيْءٌ يُقَرَّبُ



مِنَ الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُ مِنَ النَّارِ إِلَّا وَقَدْ نِئْنَ لَكُمْ⁽¹⁾.
فالرسول ﷺ لما كان يحب الخير والهداية لأُمَّته حرص على أن تقبل وصيته هذه التي هي أصل كل خير وعليها مدار الهداية، وتحقيقاً لذلك استعمل الأسلوب المشوق الذي يظهر في صيغة السؤال: «ألا أعلمك كلمات؟» ووصف الكلمات بأنها تنفع، «ينفعك الله بهن».

وأول هذه الوصية: الأمر بحفظ الله تعالى فقال ﷺ: «احفظ الله».

وليس معنى هذا أن الله ﷻ عاجز، ويحتاج إلينا. تعالى الله عن ذلك. كلا فإن الله لا يحتاج إلى أحد حتى يحفظه، بل هو الحافظ ولا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء، وإنما هذا مثل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَصُورُوا اللَّهَ تَصْوِيرًا﴾ (الحج: 17)، وليس المعنى: تتصورون ذات الله، فهذا فهم خاطئ؛ وإنما المقصود نُصْرَةُ دينه وشريعته.

وهذا الفهم الخاطئ قد يظنّه الجهلة أو يشره أهل الشبهات من أعداء الله ورسوله أمثال اليهود الذين قالوا عندما سمعوا قول الله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَمْزُقُ عَنْ اللَّهِ وَجْهًا حَسَنًا فَيُضِلُّهُ لَعْنَةً وَأَجْرًا كَرِيمًا﴾

(2) صحيح: أخرجه الطبراني (155/2)، انظر: «الصحيح» (1803)

﴿الحج: 17﴾، فقالوا: «يا محمد! افتقر ربك فسأل عباده القرض، ما بنا إلى الله من حاجة من فقر، وإنه إلينا لفقير، ما نتضرع إليه كما يتضرع إلينا، وإننا عنه لأغنياء، ولو كان عند غني ما استقرض مثكم يزعم صاحبكم، وينهاكم عن الربا ويعطنا ولو كان غنيا ما أعطانا الربا»، فأنزل الله تعالى قوله: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ (الحج: 181)⁽³⁾.

فكيف تحفظ الله أيها المسلم؟

قال ابن رجب رحمه الله: «يعني: احفظ حدوده وحقوقه وأوامره ونواهيه، وحفظ ذلك هو الوقوف عند أوامره بالامتناع وعند نواهيه بالاجتناب وعند حدوده، فلا يتجاوز ما أمر به وأذن فيه إلى ما نهى عنه، فمن فعل ذلك فهو من الحافظين لحدود الله الذين مدحهم الله في كتابه»⁽⁴⁾.

يشير رحمه الله إلى قوله تعالى: ﴿هَذَا مَا تَوْصَدُونَ لِكُلِّ أَرْبَابٍ حَافِظٌ ۖ مَنْ خِيفَ الرِّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ (الحج: 32-33).

(3) أخرجه الضياء في الأحاديث المختارة (117/4) والمبدي في التفسير (441/7) من طريق عن ابن عباس رضي الله عنهما بسند حسن
(4) إجماع العلوم والحكم (ص185)



فإذا كَانَ حَفْظُ اللَّهِ تَعَالَى يَعْنِي حَفْظَ
حُدُودِهِ، وَحَقُوقِهِ، وَأَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ، فَإِنَّ أَعْظَمَ
حَقُوقِهِ تَعَالَى: تَوْحِيدَهُ فِي أَلُوْهِيَّتِهِ وَرَبُّوبِيَّتِهِ
وَأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَالرُّجُوعَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ
تَعَالَى وَسُنَّةِ رَسُوْلِهِ ﷺ وَاتِّخَاذَهُمَا مَصْدَرَيْنِ
لِتَلَقِّي الْعَقِيْدَةَ وَالْأَحْكَامَ.

فَبِإِسْلَامِهِ مَصْدَرِ التَّلَقِّي تَسَلَّمَ الْعَقِيْدَةُ، وَمَا
أُنْحَرَفَ الْمُسْلِمُونَ عَنِ الْعَقِيْدَةِ الصَّحِيْحَةِ سِوَاءَ فِي
تَوْحِيدِ الْأَلُوْهِيَّةِ أَوْ الرُّبُوبِيَّةِ أَوْ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ
أَوْ غَيْرِهَا مِنْ مَسَائِلِ الْإِعْتِقَادِ، وَمَا افْتَرَقُوا إِلَى
شِيْعٍ وَأَحْزَابٍ يَلْعَنُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَيُضِلُّ بَعْضُهُمْ
بَعْضًا إِلَّا بِإِعْرَاضِهِمْ عَنِ تَلَقِّي مَسَائِلِ التَّوْحِيدِ
وَالْإِعْتِقَادِ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَاسْتِبْدَالِ زُبَالَةِ
الْأَفْكَارِ، فَتَاتَ مَوَائِدُ فَلَاسِفَةِ الْيُونَانِ بِهِمَا.

أَلَا يَكُونُ حَالُ هَؤُلَاءِ شَبِيْهًا بِحَالِ الَّذِينَ
كَرِهُوا الْمَنَ وَالسُّلُوْى وَطَلَبُوا الثُّومَ وَالْبَصْلَ،
وَالْعَدَسَ وَالْبَقْلَ، فَقَالَ اللَّهُ فِيهِمْ مُنْكَرًا
صَنِيعُهُمْ: ﴿أَفْتَبْدِلُوكَ الَّذِى هُوَ أَذَى مِّمَّا أَذَى الْإِنْسَانِ مَوْءِدًا﴾
﴿سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٦١﴾، إِنَّ الْهَدَايَةَ وَالسَّلَامَةَ وَالْفُوزَ
وَالنَّحَاةَ كُلُّ ذَلِكَ مَضْمُونٌ لِمَنْ تَمَسَّكَ بِكِتَابِ
اللَّهِ تَعَالَى وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ ﷺ وَضَدَّ ذَلِكَ فِي تَرْكِهِمَا
وَالْإِعْرَاضِ عَنْهُمَا.

قال ابن القيم - رحمه الله تعالى - في «نونيته»:

يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ الْمَرِيدُ نَحَاتِهِ

اسمع مقالة ناصح معوان

كن في أمورك كلها متمسكاً

بالوحي لا بزخارف الهذيان

وانصر كتاب الله والسنن التي

جاءت عن المبعوث بالفرقان

واصدع بما قال الرسول ولا

تخف من قلة الأنصار والأعوان

فأله ناصر دينه وكتابه

والله كاف عبده بأمان

لا تخش من كيد العدو ومكرهم

فقتالهم بالكذب والبهتان

فجنود أتباع الرسول ملائك

وجنودهم فعساكر الشيطان

فقوله ﷺ: «احفظ الله» أمرٌ بحفظ

توحيده، وأوامره ونواهيه، وحقوقه وحدوده،

كما أنه أمرٌ كذلك بحفظ الجوارح كالسمع

والبصر واللسان والبطن والفرج.

وخصَّ الله تعالى ورسوله ﷺ بعض

الأعمال بالتخصيص على حفظها اعتناءً بشأنها،

ومنها الصلاة:

قال الله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ

وَالْمَسْكُوتِ الْوُسْطَى﴾ ﴿سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٢٣٨﴾.

وبين النبي ﷺ جزاء من يحفظ على الصلوات فقال: «خمس صلوات كتبتهن الله على العباد، فمن جاء بهن لم يضيع منهن شيئاً استخفافاً بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء أدخله الجنة»⁽⁵⁾.

والمحافظة عليها تكون بأدائها في أوقاتها، قال مسروق في قوله: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾، قال: المحافظة عليها: المحافظة على وقتها، وعدم السهو عنها⁽⁶⁾.

يدل على ذلك أيضاً حديث أبي قتادة ابن ربعي قال: قال رسول الله ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنِّي فَزَعْتُ عَلَى أُمَّتِكَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ، وَعَهَدْتُ عِنْدِي عَهْدًا أَنَّهُ مَنْ جَاءَ يُحَافِظُ عَلَيْهِنَّ لَوْفَتِهِنَّ أَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ، وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهِنَّ فَلَا عَهْدَ لَهُ عِنْدِي»⁽⁷⁾.

وتكون بالمحافظة على شروطها وأركانها

- (5) أخرجه أبو داود (1420) والشماني (461) وابن ماجه (1401) وأحمد (22745) والدارمي (1577) وابن حبان (2417) والبيهقي (361/1)، انظر: «صحيح الجامع» (5554)
- (6) أخرجه ابن جرير في «التفسير» (168/5)
- (7) أخرجه أبو داود (430) وابن ماجه (1403) والطبراني في «الأوسط» (46/7)، انظر: «الصحيح» (4033)

وواجباتها، جاء ذلك صريحاً في بعض طرق حديث عبادة السابقي، وهي رواية لأبي داود وغيره ولفظها: «مَنْ أَحْسَنَ وَضُوءَهُنَّ وَصَلَّاهُنَّ لَوْفَتِهِنَّ وَأَتَمَّ رُكُوعَهُنَّ وَخُشُوعَهُنَّ كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَقْبَلَ لَهُ».

ونظراً لمنزلة الصلاة من الدين وما لها من مكانة استحق المحافظ عليها أن يكون له عند الله عهد فيغفر ذنبه ويدخله الجنة؛ وقد أثر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كتب لعماله: «إِنَّ أَمْرَكُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ، مَنْ حَفِظَهَا أَوْ حَافِظَ عَلَيْهَا حَفِظَ دِينَهُ، وَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهُوَ لِمَا سِوَاهَا أَضَيَّعَ»⁽⁸⁾.

أما من ضيعها ولم يحافظ عليها فهو يسوَاه من أعمال الخير أشدّ تضييعاً، لذلك فلا يكون له عند الله عهد، بل إن الله توعدّه بوعيد شديد فقال تعالى: ﴿خَلَفَ مِنْ بَينِ يَدَيْهِمْ خَلَفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا

الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيَاً﴾ البقرة: 159.

ومنها الوضوء:

عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: «اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تُحْصُوا وَأَعْلَمُوا أَنَّ خَيْرَ أَعْمَالِكُمُ الصَّلَاةُ وَلَنْ يُحَافِظَ عَلَى الْوُضُوءِ إِلَّا

(8) أخرجه البيهقي (445/1)

مؤمن⁽⁹⁾.

ومنها حفظ الفرخ:

فقال سبحانه: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَحْفَظُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَحَفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَ لَهُمْ﴾ [التوبة: 139]، وقال: ﴿وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظِينَ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرِينَ أَصْدَقُ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: 135].

وقال: ﴿وَالَّذِينَ فُوجِيَهُمْ فَوْقَ نَفْسِهِمْ يَقُولُونَ﴾ [التوبة: 141]. فلما كان الفرخ من أكثر ما يدخل الناس النار، كما قال النبي ﷺ: «تَذْرُونَ مَا أَكْثَرُ مَا يُدْخِلُ النَّارَ؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: الْأَجْوَهَانِ الْفَرْخُ وَالْفَمُّ»⁽¹⁰⁾، خصَّ الله تعالى الأمر بحفظه في الآيات السابقة، كما أشى على الحافظين لفروجهم والحافظات، ووعد النبي ﷺ مَنْ حَقَّقَ ذَلِكَ بِالْجَنَّةِ حَيْثُ قَالَ ﷺ: «مَنْ حَفَظَ مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَرِجْلَيْهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ»⁽¹¹⁾.

(9) أخرجه ابن حبان (1037) والحاكم (221/1) وابن ماجه (277) والدارمي (655) وأحمد (22432) والبيهقي (457/1)، انظر: «الصحيح» (115).
(10) أخرجه أحمد (9694) والبخاري في «الأدب المفرد» (294) والبيهقي في «شعب الإيمان» (235/4).
(11) أخرجه الحاكم (397/4) والبيهقي في «شعب الإيمان» (360/4) من طريق وهيب عن أبي وقد عن إسحاق مولى زائدة ومحمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن أبي هريرة قال الحاكم: «صحيح الإسناد»، ووافقه الذهبي.

ومنها اليمين:

قال الله ﷻ: ﴿وَأَحْفَظُوا أَيْمَنَكُمْ﴾ [التوبة: 189]. وحفظ اليمين يكون بالوفاء بها أو بالمبادرة إلى الكفارة في حالة الحنث، وقد رغب النبي ﷺ في ترك الوفاء باليمين مع الكفارة إن كان الخير في ذلك وأنه الأفضل، فقال عليه الصلاة والسلام: «وَأَيْتِي وَاللَّهِ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ» متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه. إذن من فعل الواحبات وترك المحرمات وحفظ جوارحه وأعضائه باجتناب استعمالها في الحرام فقد حفظ حدود الله تعالى، ومن ثم فقد حفظ الله، وكان من الذين أشى الله سبحانه وتعالى عليهم بقوله: ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: 112] وقوله سبحانه: ﴿هَذَا

مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِظٍ﴾ [التوبة: 132].

ومنها حفظ الجوارح:

ومما خصَّه الرسول ﷺ بالأمر بحفظه جوارح الإنسان حيث جاء في حديث ابن مسعود رضي الله عنه:

«والحديث في «صحيح البخاري» وغيره من رواية سهل بن سعد بلفظ: «مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ»



«اسْتَحْيُوا مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ، قَالَ: قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا نَسْتَحْيِي وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، قَالَ: لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ الاسْتِحْيَاءَ مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ أَنْ تَحْفَظَ الرَّأْسَ وَمَا وَعَى وَالْبَطْنَ وَمَا حَوَى وَتَتَذَكَّرَ الْمَوْتَ وَالْبُلَى وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحْيَا مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ»⁽¹²⁾.

وحفظ الرأس وما وعى: يدخل فيه حفظ اللسان من الكذب والغيبة، والنميمة، وشهادة الزور، والقول الحرام، وحفظ السمع عن الأصوات المحرمة، وحفظ البصر عن النظر إلى ما حرم الله تعالى النظر إليه، ونحو ذلك.

وحفظ البطن وما حوى: يدخل فيه حفظ القلب عن الاعتقاد الباطل، والإصرار على المحرم، وحفظ البطن من إدخال ما حرم الله من المشارب والمطاعم.

فهذه الجوارح سوف يُسأل عنها العبد يوم القيامة، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقِفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ جِلْدٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾⁽¹³⁾ : 136.

(12) أخرجه الترمذي (2438) وأحمد (3671) والحاكم (359/4) وأبو يعلى (5047) وابن أبي شيبة (77/7) والبيهقي في شعب الإيمان (141/6) وحسنه الألباني رحمه الله.

فحقيق بالعبد الذي يعرف أنه مسؤول عما قاله وفعله، وعما استعمل فيه جوارحه التي خلقها الله لعبادته أن يُعَدَّ للسؤال جواباً صواباً، وذلك لا يكون إلا باستعمالها فيما يرضي الله تعالى، وفي عبادته وإخلاص الدين له، وكفها عما يكرهه ويفضيه جلّ وعلا.

ولما كان الجزاء من جنس العمل فمن حفظ الله حفظه الله.

وسبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك.





الْتَمِيمَة

بين الحديث النبوي والموروث الشعبي

حسن بوقليل

ليسانس في الشريعة الإسلامية

فِيهَا فَسَمُوا بِهَا كُلَّ مَا يَتَعَوَّدُ بِهِ.
وَسُمِّيَتْ «تَمِيمَةً»: لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ
بِهَا يَتِمُّ لَهُمُ الْأَمْرُ، وَلَيْسَ هَذَا مِنَ الْحَقِيقَةِ فِي
شَيْءٍ؛ لَا شَرْعًا، وَلَا قَدَرًا، وَإِنَّمَا هِيَ وَسَاوِسُ
الشَّيْطَانِ، تَقُودُهُمْ إِلَى غَضَبِ الرَّحْمَنِ.

وَعَلَيْهِ فَإِنَّ التَّمِيمَةَ هِيَ: «كُلُّ مَا يُعَلَّقُ، أَوْ
يُتَّخَذُ مَعًا يَرَادُ مِنْهُ تَتِمِيمُ أَمْرِ الْخَيْرِ لِلْعَبْدِ، أَوْ
دَفْعِ الضَّرَرِّ عَنْهُ، وَيَعْتَقَدُ فِيهِ أَنَّهُ سَبَبٌ، وَلَمْ
يَجْعَلْهُ اللَّهُ سَبَبًا؛ لَا شَرْعًا وَلَا قَدَرًا»⁽²⁾.

♦ حُكْمُ اتِّخَاذِ التَّمَائِمِ:

ـ الْأَصْلُ فِي تَعْلِيقِ التَّمَائِمِ أَنَّهُ مِنَ الشُّرُكِ
الْأَصْغَرِ، مَا لَمْ يَعْتَقَدْ مُعَلِّقُهَا بِأَنَّهَا تَدْفَعُ عَنْهُ
الضَّرَرَ بِذَاتِهَا دُونَ اللَّهِ، فَإِذَا اعْتَقَدَ هَذَا الْاِعْتِقَادَ

قَدْ كَثُرَ فِي زَمَانِنَا تَعْلِيقُ التَّمَائِمِ وَالْخَرَزَاتِ،
وَاخْتَلَفَتْ عَقِيدَةُ النَّاسِ فِيهَا؛ فَمِنْ مُعْتَقِدٍ أَنَّهُا
تَدْفَعُ الْعَيْنَ وَسَائِرَ الْأَفَاتِ، وَمِنْ مُعْتَقِدٍ أَنَّهُا
تَجْلِبُ الْخَيْرَ، وَتُتِمُّ الْأُمُورَ، وَتَحْفَظُ الْأَوْلَادَ،
وَالْأَمْوَالَ، وَالْمَنَازِلَ، وَالسِّيَّارَاتِ... إلخ.

وَبَيْنَ يَدَيْكَ - أَخِي الْقَارِئُ - إِطْلَالَةٌ سَرِيعَةٌ
عَلَى مَنَهِوْمِ التَّمِيمَةِ، وَحُكْمِهَا فِي الدِّينِ، وَالدَّلِيلُ
عَلَى ذَلِكَ؛ مِنَ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ وَصَحِيحِ السُّنَّةِ
النَّبَوِيَّةِ، وَبَعْضُ صُورِهَا الشَّابِعَةِ فِي مَجْتَمَعِنَا.

♦ مَفْهُومُ التَّمِيمَةِ: فَالْتَّمِيمَةُ هِيَ خَرَزَاتٌ

كَانَتْ الْعَرَبُ تُعَلِّقُهَا عَلَى أَوْلَادِهِمْ، يَتَّقُونَ بِهَا
الْعَيْنَ فِي زَعَمِهِمْ، فَابْطَلَهَا الْإِسْلَامُ⁽¹⁾، ثُمَّ تَوَسَّعُوا

(1) «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (1/354).

الجامع)، وانظر: «التمهيد» لابن عبد البر (7/7).

(2) «التمهيد» للشيخ صالح آل الشيخ (109)، وانظر: «القول

المفيد» للشيخ ابن عثيمين (1/154).

صدر تعليقها شركاً أكبر⁽³⁾، والضابط في هذا أن: «كُلُّ مَنْ جَعَلَ سَبَبًا لَمْ يَجْعَلْهُ اللَّهُ سَبَبًا؛ لَا شَرْعًا وَلَا قَدَرًا فَقَدْ أَشْرَكَ شَرْكَاً أَصْغَرَ»⁽⁴⁾.

ويعرف السبب شرعاً بالنسب عليه؛ كالاستشفاء بالرقية الشرعية، والحجامة، والعسل، والحبة السوداء، فقد ورد أنها سبب للشفاء من أمراض عدة. ويعرف قَدَرًا: بالتجربة. على أن يكون سبباً مباشراً ظاهراً، كالأدوية التي ثبت نفعها حُبّاً.

واشترط أن يكون السبب ظاهراً مباشراً مهمّ جداً؛ لأن كثيراً ممن تعلق قلبه بهذه الثمائم يدعي أنه جرّبها، وشفي من مرضه، أو أنه حفظ من مكروه؛ فقد يتخذها وهو يعتقد أنها دافعة فيرتدخ نفسياً. لا حقيقة. بغفلة الألم. مثلاً، أو عدم الإصابة بمكروه، والشعور النفسي ليس حقيقياً شرعياً لإثبات الأسباب، كما أن الإلهام ليس طريقاً للتشريع⁽⁵⁾.

وعلى أي كان حكمها؛ فإنه ينبغي للعاقل الذي عرف قدر ربه أن يخاف من الشرك صغيره

وكبيره.

فإن اتخذها للزينة فقط، ولم يعتقد فيها ما سبق. وهذا قليل. فهذا محرم؛ لأنه تشبه بمن أشرك بالله الشرك الأصغر، وفي الحديث: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»⁽⁶⁾.

وقد جاءت النصوص النبوية صريحة بالنهاي عن تعليق الثمائم؛ فعن عقبه بن عامر الجهني رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أقبل إليه رهط فبايع تسعة، وأمسك عن واحد، فقالوا: يا رسول الله! بايعت تسعة وتركت هذا؟ قال: «إِنَّ عَلَيْهِ ثَمِيمَةً»، فأدخل يده فقطعها، فبايعه وقال: «مَنْ عُلِقَ ثَمِيمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ»⁽⁷⁾.

«وإلما جعلها ﷺ شركاً؛ لأنه أراد رفع القدر المكتوب، وطلب دفع الأذى من غير الله تعالى الذي هو النافع الضار»⁽⁸⁾.

قال الشيخ عبد العزيز بن باز رحمته «والعلة في كون تعليق الثمائم من الشرك هي. والله أعلم. أن من علّقها سيَعْتَقِدُ فيها النفع، ويميل إليها، وتَصَرَّفَ رَغْبَةً عَنِ اللَّهِ إِلَيْهَا، وَيَضَعُفُ

(6) «التمهيد» للشيخ صالح آل الشيخ (110)

(7) روى الإمام أحمد في «المسند» (17558)، وانظر: «السلسلة

الصحيحة» للشيخ الألباني (492)

(8) «حاشية كتاب التوحيد» للشيخ عبد الرحمن بن هاشم

النجدي (79)

(3) «التمهيد»: للشيخ صالح آل الشيخ (94)، وانظر: «مجموع

فتاوى الشيخ عبد العزيز بن باز» (304/8).

(4) «القول المفيد» للشيخ ابن عثيمين (154/1)، «التمهيد»

للشيخ صالح آل الشيخ (94)

(5) «القول المفيد» للشيخ ابن عثيمين (154/1)



تَوَكَّلْهُ عَلَى اللَّهِ وَحْدَهُ، وَكُلُّ ذَلِكَ كَافٍ فِي
إِنْكَارِهَا وَالتَّحْذِيرِ مِنْهَا، وَفِي الْأَسْبَابِ الْمَشْرُوعَةِ
وَالْمُبَاحَةِ مَا يُغْنِي عَنِ التَّمَائِمِ، وَانْصِرَافُ الرُّغْبَةِ
عَنِ اللَّهِ إِلَى غَيْرِهِ شِرْكٌ بِهِ، أَعَادَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ
مِنْ ذَلِكَ»⁽⁹⁾.

«فَكَمَالُ التَّوْحِيدِ . أَيُّ الْوَاجِبِ . لَا يَحْصُلُ
إِلَّا بِشِرْكٍ ذَلِكَ . وَإِنْ كَانَ مِنَ الشَّرْكِ الْأَصْغَرِ .
فَهُوَ عَظِيمٌ، فَإِذَا كَانَ هَذَا قَدْ خَفِيَ عَلَى بَعْضِ
الصَّحَابَةِ رضي الله عنهم فِي عَهْدِ النُّبُوَّةِ فَكَيْفَ لَا يَخْفَى
عَلَى مَنْ هُوَ دُونَهُمْ فِي الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ بِمَرَاتِبٍ،
بَعْدَ مَا حَدَّثَ مِنَ الْبِدْعِ وَالشَّرْكِ»⁽¹⁰⁾.

وَعَنْ عِيْسَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى
قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَكِيمٍ . أَبِي مَعْبُدٍ
الْجُهَنِيِّ . رضي الله عنه نَعُودُهُ، وَبِهِ خُمْرَةٌ، فَقُلْتُ: أَلَا
تُعَلِّقُ شَيْئًا؟ فَقَالَ: الْمَوْتُ أَقْرَبُ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ تُعَلِّقُ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ»⁽¹¹⁾،
وَالشُّعْلُ يَكُونُ بِالْقَلْبِ، وَيَكُونُ بِالْفِعْلِ،
وَيَكُونُ بِهِمَا جَمِيعًا، أَيُّ: «مَنْ تُعَلِّقُ شَيْئًا»
بِقَلْبِهِ، أَوْ تُعَلِّقُهُ بِقَلْبِهِ وَفِعْلِهِ «وَكَلَّ إِلَيْهِ» أَيُّ:

(9) «مجموع فتاوى الشيخ ابن باز» (304/8)

(10) «أَقْرَبُ عِيُونِ الْمُؤَخِّدِينَ»: لِلشَّيْخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَسَنِ آلِ
الشَّيْخِ (53)

(11) «سُنَنِ التِّرْمِذِيِّ» (2072 - ط. مشهور)، انظر «صحيح
الترغيب والترهيم» لِلشَّيْخِ الْأَلْبَانِيِّ (3456)

وَكَلَّهُ اللَّهُ إِلَى ذَلِكَ الشَّيْءِ الَّذِي تُعَلِّقُهُ: فَمَنْ
تُعَلِّقَتْ نَفْسُهُ بِاللَّهِ، وَأَنْزَلَ حَوَائِجَهُ بِاللَّهِ، وَالتَّجَا
إِلَيْهِ، وَفَوَّضَ أَمْرَهُ كُلَّهُ إِلَيْهِ: كَفَاهُ كُلُّ مُؤْنَةٍ،
وَقَرَّبَ إِلَيْهِ كُلُّ بَعِيدٍ، وَمَنْ تُعَلِّقُ بِغَيْرِهِ، أَوْ
سَكَنَ إِلَى عِلْمِهِ وَعَقْلِهِ وَدَوَائِيهِ وَتَمَائِمِهِ، وَاعْتَمَدَ
عَلَى حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ، وَكَلَّهُ اللَّهُ إِلَى ذَلِكَ وَخَذَلَهُ،
وَهَذَا مَعْرُوفٌ بِالنُّصُوصِ وَالتَّجَارِبِ، قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى: «وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ»⁽¹²⁾، وَلِهَذَا
كَانَ مِنْ دُعَاءِ الرُّسُلِ وَاتِّبَاعِهِمْ . عِنْدَ الْمَصَائِبِ
وَالشَّدَائِدِ .: «حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ»، قَالَ
إِبْرَاهِيمُ عليه السلام حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ، وَقَالَهَا مُحَمَّدٌ
ﷺ وَأَصْحَابُهُ رضي الله عنهم حِينَ قِيلَ لَهُمْ: «إِنَّ النَّاسَ قَدْ
جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ»⁽¹³⁾.

وَهَذَا . أَخِي الْقَارِئُ . تَهْدِيدٌ وَوَعِيدٌ لِمَنْ أَشْرَكَ
بِاللَّهِ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْمُعَلِّقَاتِ، مُعْتَبِدًا فِيهَا.

وَعَنْ رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ لِي
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا رُوَيْفِعُ! لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ
بِكَ، فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّ مَنْ عَقَدَ لِحَيَاتِهِ، أَوْ تَقَلَّدَ

(12) «تفسير العزيز الحميد» لِلشَّيْخِ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ آلِ
الشَّيْخِ (135)

(13) «صحيح البخاري» (4563)، وانظر: «القول المفيد»
(173/1)

وَتَرَأَى، أَوْ اسْتَجَى بِرَجِيعِ دَائِبَةٍ، أَوْ عَظُمَ فَإِنْ مُحَمَّدًا بَرِيَّةً مِنْهُ⁽¹⁴⁾، وَالشَّاهِدُ: «أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَأَى، وَفِي رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ: «أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَأَى يُرِيدُ تَعِيْمَةً»، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَقَلَّدُونَ الْأَوْتَارَ مِنْ أَجْلِ الْعَيْنِ، إِذْ فَسَّرَتِ بِالتَّعِيْمَةِ، وَهِيَ تُجْعَلُ لِدَلَالَةِ⁽¹⁵⁾، وَقَوْلُهُ ﷺ: «فَإِنْ مُحَمَّدًا بَرِيَّةً مِنْهُ» أَي: مِنَ الْفَاعِلِ وَفَعْلِهِ، وَكَفَاءُهُ إِثْمًا أَنْ يَتَّبِعُوا مِنْهُ النَّبِيَّ ﷺ، وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ مِنْ كِبَائِرِ الذُّنُوبِ⁽¹⁶⁾.

وَعَنْ أَبِي بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، فَأَرْسَلَ رَسُولًا أَنْ: «لَا يَبْقَيْنَ فِي رَقَبَةٍ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتَرٍ. أَوْ قِلَادَةً إِلَّا قُطِعَتْ»⁽¹⁷⁾، قَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَرَى ذَلِكَ مِنَ الْعَيْنِ»⁽¹⁸⁾.

قَالَ أَبُو الْوَلِيدِ الْبَاجِي الْمَالِكِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «وَمَعْنَى

(14) «مسند أحمد» (17120، 17121)، «سنن أبي داود»

(36 - طمشهور)، «سنن الترمذي» (5067 - طمشهور)

وانظر: «صحيح سنن أبي داود» للشيخ الألباني (27)

(15) «تيسير العزيز الحميد» (138)

(16) وهذا ضابط مهم في معرفة الكفار، فكن على ذكر

(17) «صحيح البخاري» (2843)، «صحيح مسلم» (2115)

(18) «الموطأ» (1700 - كتاب الجامع)، وقوله: «أرى»، هو

بضم الهمزة، أي: أظن «تحقيق التجرید» في شرح كتاب

التوحيد» للشيخ عبد الهادي بن محمد السكري العجلي

(126/1)، وانظر: «القول المفيد» (169/1)

قَوْلِ مَالِكٍ: أَنَّهُ نَهَى عَنْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ صَاحِبُهَا يَظُنُّ أَنَّ تِلْكَ الْقِلَادَةَ تَمْنَعُ أَنْ تُصِيبَ الْإِبِلَ الْعَيْنَ، أَوْ تَرُدَّ الْقَدْرَةَ⁽¹⁹⁾.

وَكُلُّ دَلِيلٍ يَصْلُحُ فِي الْأَوْتَارِ يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ دَلِيلًا فِي التَّمَائِمِ، وَبِالْعَكْسِ⁽²⁰⁾؛ لِأَنَّ الْعِلَّةَ لَيْسَتْ فِي الشَّيْءِ الْمَعْلُوقِ، وَإِنَّمَا فِي سَبَبِ التَّعْلِيقِ وَهُوَ تَعْلُقُ الْقَلْبِ.

فَدَلَّ الْحَدِيثُ عَلَى تَحْرِيمِ تَعْلِيقِ التَّمَائِمِ عَلَى الْإِبِلِ أَوْ غَيْرِهَا، وَيُقَاسُ عَلَيْهِ كُلُّ التَّمَائِمِ، بَلْ هُوَ شَرِكٌ، وَأَخْطَأَ مَنْ قَالَ بِكَرَاهِيَةِ ذَلِكَ كَرَاهَةِ تَنْزِيهِهِ.

قَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ الْعَثِيمِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لَا يَجُوزُ أَنْ تَعْلُقَ عَلَى الْإِبِلِ أَشْيَاءَ تُجْعَلُ سَبَبًا فِي جَلْبِ مَنْفَعَةٍ أَوْ دَفْعِ مَضَرَّةٍ، وَهِيَ لَيْسَتْ كَذَلِكَ شَرْعًا وَلَا قَدْرًا؛ لِأَنَّهُ شَرِكٌ، وَلَا يَلْزَمُ أَنْ تَكُونَ الْقِلَادَةُ فِي الرُّقَبَةِ، بَلْ لَوْ جُعِلَتْ فِي الْيَدِ أَوْ الرَّجْلِ فَلَهَا حُكْمُ الرُّقَبَةِ؛ لِأَنَّ الْعِلَّةَ هِيَ الْقِلَادَةُ وَلَيْسَ مَكَانَ وَضْعِهَا، فَالْمَكَانُ لَا يُؤْتَرُ»⁽²¹⁾.

فهذه - أخي القارئ - بعض الأحاديث الواردة في التَّمَائِمِ ودلالاتها على بطلان تعليق

(19) «المنتقى» لأبي الوليد الباجي (372/9)، وانظر: «شرح

صحيح مسلم» للإمام النووي (95/14)

(20) «حاشية كتاب التوحيد» (88)

(21) «القول المفيد» (169/1)



الشمائم والتعلق بها واضحة جلية لكل عاقل سليم الفطرة.

وقد يقول بعض ضعاف الإيمان - ممن اتخذ تعليق الخزرات والشمائم والقلائد والحجب سبيلاً لتتيمم أمورهم -: قد حرّبت هذه التميمة وتفتتبي!! فيقال له: «حصول الغرض ببعض الأمور لا يدل على إباحته، وإن كان الغرض مباحاً، فإن ذلك الفعل قد يكون فيه مفسدة راجحة على مصلحته، والشريعة جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيل المفاسد وتقليلها، وإلّا: فجميع المحرمات: من الشرك، والخمر، والميسر، والفواحش، والظلم قد يحصل لصاحبه به منافع ومقاصد، لكن لما كانت مفسدتها راجحة على مصلحتها نهى الله ورسوله عنها، كما أن كثيراً من الأمور: كالعبادات، والجهاد، وإنفاق الأموال قد تكون مفسدة، لكن لما كانت مصلحتها راجحة على مفسدتها أمر به الشارع»⁽²²⁾.

♦ بعض الشمائم الشركية المنتشرة في

وقتنا: قد أصبح لا نعدم من رؤية أشكال متنوعة من الشمائم والحجب والتعويذات: على الصبيان والسيارات والبيوت وحتى على الدواب من ذلك:

(22) «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام ابن تيمية (1/264، 265)

1. الكف: وهي من أقدم الشمائم، وتسمى عندنا بـ«الخامسة»، وفي ميسر «خمس وخميسة»⁽²³⁾. وفي أوربا «la main de Marie»، وعند الروافض «كف فاطمة»، وأصلها خمس آيات سورة الفلق⁽²⁴⁾، فكان الذي يشير بكفه قد تعود بهذه الآيات، وعند الروافض: «محمد، علي، فاطمة، الحسن، والحسين»، فكان المشير بها يتعود بهؤلاء الخمسة⁽²⁵⁾.

ويمكنونها على الصبيان - خاصة - في شكل سلسلة ذهب أو فضة، وعلى السيارات محيطة بآية الكرسي⁽²⁶⁾، ومن أعجب ما رأى الإنسان في عصر الحضارة! والتمدن! أنها كتبت في إحدى لوحات الإشهار رمزاً لشركة ما!⁽²⁷⁾

2. حذوة الحصان: ويكثر تعليقها على

أبواب البيوت وعلى السيارات - الفاخرة! منها -، وذكر أن أصلها إغريقي، ثم صار النصارى

(23) «السلسلة الصحيحة» (1/648)، ومن التمدن المزعوم!!

أنها صارت جلية للنساء!

(24) ذكره ابن عثية: في «الوجيز في تفسير الكتاب العزيز» عند سورة الفلق

(25) ذكره عبد الإله بوحالة في مجلة «الحوار المتمدن» (العدد: 1602 / 05.07.2006م)

(26) همى اجتماع الشرك مع أعظم آية في القرآن الكريم تدل على التوحيد!! قاله المستعان

(27) فصار الشرك رمزاً لها!! والعباد بالله -

يستعملونها على ابواب بيوتهم دفعا لضرر الشيطان والأرواح الشريرة . في زعمهم .، ثم استعملوها على شكل دققة الباب، وانتقلت إلى المسلمين تقليدا لأهل الكتاب . كعادة أكثرهم . لدفع العين والسحر . بزعمهم..

3 . الصدف والودع: وهي احجار تستخرج من البحار، وصارت تُخاط مع جلد وتعلق على الرقاب لدفع العين، وبعضهم يدعي أنها للزينة، رغم أن مظهرها بعيد عن الجمال!!

4 . الشوك: نباتيا كان أو حيوانيا .، ويضعونه عند مدخل البيت على شكل نباتات صغيرة، وفي مقدمة السيارات ومؤخرتها، وما علم من علته أنه لا ينفع ولا يضر، بل قد يضر؛ فقد ينقلب على أحدهم فيصق عينه!

5 . الخيوط والأسورة: فبعضهم يعلق خيطا على عضده، أو معصمه، وبعضهم يعلق سوارا نحاسيا في معصمه، كل هذا دفعا للعين . بزعمهم .، وادعى بعضهم أن هذا السوار لعلاج الروماتيزم!! ولا دليل طبي على ما قال، وإنما هي شبهة شيطانية⁽²⁸⁾

(28) انظر . في الكلام على هذه الأسورة : «القول المفيد» (1/183)، وللشيخ ابن باز فتوى في «مجموع فتاويه»

6 . عجلة السيارة: وتعلق على أسطح البيوت، والظاهر أن هذه التيممة خاصة ببلدنا، والمقصود من تعليقها دفع العين!

7 . رموس بعض الحيوانات⁽²⁹⁾: ومن ذلك تعليق رأس الغزال المخطط في البيت، ورأس الحمار المخطط عند مدخل المزرعة، دفعا للعين!! وهذا الذي ذكرت لك . على سبيل المثال لا الحصر . باطل لا تأثير له، وهو شرك، ولم تتوقف هذه الظاهرة السيئة عند الغوام فحسب، بل انتشرت حتى عند من له صلة بالعلم؛ فإليك تجد في بعض المخطوطات كلمة «يا كبيكج» حفظا من الأروسة . زعموا .⁽³⁰⁾، وبعضهم يكتب في كتب المراسلات «بدوح»⁽³¹⁾!

هذا ما يسر الله جمعه، والحمد لله أولاً وآخراً.

(29) وبعضهم يحنط بعض الحيوانات ويضعها في البيت دفعا

للعين، وزينة للبيت، وأقل أحوالها أنها تذكير مال

(30) ذكر هذا الشيخ الألباني في «السلسلة الصحيحة» (1/649)

(31) ذكره الشيخ بكر بن عبد الله أبو زيد في «معجم المفاهي الفطية»

تخريج آثار الصحابة في «زكاة مال الصبي واليتيم»

عمر حمرون

استاذ بمعهد الدراسات بالجزائر العاصمة

القول الثاني: أن مال الصبي فيه الزكاة، ولكن يحصيها عليه الولي، فإذا بلغ الطفل أعلمه ليزكي عن نفسه. وهذا القول مروى عن ابن مسعود رضي الله عنه كما سيأتي.

القول الثالث: أنه لا زكاة عليه إلا في الزروع والثمار، وقد عزا ابن حزم هذا القول لأبي حنيفة وقال: «لا نعلم أحدا تقدمه إلى هذا التقسيم»، انظر: «المحلى» (205/5)، وعزا الخطابي لأصحاب الرأي.

القول الرابع: أنه لا زكاة في مال الصبي مطلقا، وقد حكاه ابن حزم عن إبراهيم النخعي وشريح، انظر: «المحلى» (205/5)، قلت: وهو مذهب الحسن البصري والشعبي وغيرهما،

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، أما بعد:

فمن المسائل التي تنازع فيها العلماء قديما وحديثا مسألة مال الصبي غير البالغ إذا بلغ النصاب وحال عليه الحول، هل تجب فيه الزكاة كمال البالغ أم لا؟

*** تلخص هذا النزاع في أربعة أقوال وهي:**

القول الأول: أن مال الصبي يزكى كمال البالغ ولا فرق، وعلى من ولي أمر هذا الصبي أن يخرج هذه الزكاة من ماله، وهو مذهب جماهير العلماء، وهو قول مالك والشافعي وأحمد - رحمهم الله -.

انظر: «مصنف ابن أبي شيبة» (380/2).

وانظر لهذه الأقوال الأربعة «معالم السنن» للخطابي (243/2).

* وسبب تنازع العلماء في هذه المسألة: هو

عدم ورود دليل خاص يبين حكم مال الصبي. وأما أدلة المسألة العامة: فهي متعارضة، إذ من أوجب الزكاة في مال الصبي فإنه يستدل بعموم قوله ﷺ لماذ ﷺ لما بعثه إلى اليمن في حديث ابن عباس رضي الله عنه: «فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم».

قالوا: فكما أن اليتيم أو الصبي داخل في قوله: «وترد على فقرائهم» فهو داخل أيضا في قوله: «تؤخذ من أغنيائهم».

قال الخطابي: «وقد يستدل بهذا الحديث من يذهب إلى وجوب الزكاة في مال اليتيم وذلك أنه لما كان معدودا من جملة الفقراء الذين تقسم فيهم الزكاة كان معدودا في جملة الأغنياء الذين تجب عليهم الزكاة، إذ كان آخر الكلام معطوفا على أوله» اهـ من «معالم السنن» (242/2 - 243).

- واحتج الذين لم يروا وجوب الزكاة في مال الصبي بعموم قوله ﷺ: «رفع القلم عن

ثلاث... وذكر منهم: الصبي حتى يحتلم».

قالوا: فكما لا تجب عليه الصلاة وغيرها من العبادات فلا يجب في ماله الزكاة.

* وقد جرت عادة العلماء المحققين في مثل هذه المسائل التي يكثر فيها النزاع دون أن يوجد نص خاص يرجح أحد الأقوال، أقول: جرت عادتهم بالرجوع إلى آثار الصحابة وفتاويهم. وبالرجوع إلى آثارهم في هذه المسألة وجدناهم يفتون بوجوب إخراج الزكاة من مال اليتيم أو الصبي.

وقد صح ذلك عن عمر بن الخطاب، وابنه عبد الله، وجابر، وعائشة، وروى عن علي رضي الله عنهم جميعا.

ولذلك قال الإمام أحمد: «خمس من أصحاب النبي ﷺ يزكون مال اليتيم»، انظر: «شرح الزركشي» (414/2).

وقال ابن حزم بعد أن ذكر بعض الآثار: «ولا نعلم لمن ذكرنا مخالفا من الصحابة إلا رواية ضعيفة عن ابن عباس فيها ابن لهيعة» اهـ من «المحلى» (208/5).

قلت: وسيأتي تخريحها قريبا، إن شاء الله تعالى.



* ولنشرع الآن في تخريج تلك الآثار المشار

إليها:

**** أثر عمر بن الخطاب رضي الله عنه ****

روى البيهقي في «سننه الكبرى» (179/4)

. (180) من طريق الدارقطني عن سعيد بن المسيّب

أنّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «ابتغوا في أموال

اليتامى لا تأكلها الصدقة».

قال البيهقي: «هذا إسناد صحيح وله شواهد

عن عمر رضي الله عنه».

ونقل الشيخ الألباني في «الإرواء» (259/4)

تصحيح البيهقي ولم يتعقبه بشيء.

قلت: وقد اختلف في سماع ابن المسيّب من

عمر بن الخطاب فأنثبته الإمام أحمد ونفاه

القطان وغيره، ومال الحافظ ابن حجر في

«التهذيب» إلى إثبات سماعه منه.

ولهذا الإسناد شواهد يتقوى بها.

فقد جاء عن عمر رضي الله عنه من طريق كل

من: الزهري ومكحول عند ابن أبي شيبة

(379/2)، ومن طريق ابن سيرين وطاووس ومجاهد

عند عبد الرزاق في «مصنفه» (67/4 - 69).

وهذه الطرق وإن كانت مرسلة بين هؤلاء

وعمر إلا أنها يقوي بعضها بعضاً، فيصح بها أثر
عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

**** أثر عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ****

روى البيهقي (181/4) من طريق الشافعي

قال: حدثنا سفيان - وهو ابن عيينة - عن أيوب

عن نافع عن ابن عمر: «أنه كان يزكي مال

اليتيم».

قلت: وهذا سند صحيح.

ورواه ابن أبي شيبة (379/2) من طريق

ليث عن نافع عن ابن عمر، وليث فيه ضعف.

ورواه عبد الرزاق (69/4) من طريق عبد

الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر.

وعبد الله بن عمر المكبر فيه ضعف أيضاً.

ومجموع هذه الطرق يزيد الأثر قوة وصحة.

فالحاصل أن أثر ابن عمر رضي الله عنهما في إخراج

مال الصبي صحيح ثابت.

**** أثر جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ****

روى عبد الرزاق في «المصنف» (66/4) عن

ابن جريج قال: أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر

ابن عبد الله يقول فيمن يلي مال اليتيم، قال

جابر: «يعطي زكاته».

قلت: وهذا سند صحيح.

وله طريق آخر عن أبي الزبير عن جابر عند ابن أبي شيبه (379/2).

** أثر عائشة رضي الله عنها **

روى عبد الرزاق (4/66 - 67) وابن أبي

شيبه (379/2) من طريق عدة عن القاسم ابن محمد قال: «كنا يتامى في حجر عائشة فكانت تزكي أموالنا».

قلت: وهذا سند صحيح أيضا.

** أثر علي بن أبي طالب رضي الله عنه **

روى البيهقي (4/180) من طريق سفيان

عن حبيب بن أبي ثابت عن بعض ولد أبي رافع قال: كان علي رضي الله عنه يزكي أموالنا ونحن يتامى.

قلت: وقد سمى ابن حزم في «المحلى» ولد

أبي رافع فقال: عن عبيد الله بن رافع، وهو كذلك في «مصنف عبد الرزاق»، وهذا سند ضعيف فيه حبيب وهو مدلس وقد عنعن.

وقد رواه البيهقي (4/180) والدارقطني

(2/109) والبخاري في «التاريخ» (4/302) من

طرق عن أشعث عن حبيب بن أبي ثابت عن صلت المكي عن ابن أبي رافع.

وهذه الرواية إن ثبتت فإنها تدل على أن حبيب بن ثابت قد دلس في الإسناد السابق وأسقط الصلت المكي، والصلت هذا مجهول، انفرد بالرواية عنه حبيب، ولم يوثقه إلا ابن حبان على عادته في توثيق المجاهيل، وقد ترجمه البخاري في «التاريخ» فلم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا.

وإنما قلت أنفا: وهذه الرواية إن ثبتت؛ لأن أشعث بن سوار ضعيف كما في «التقريب».

وعلى كل فهذا الطريق فيه ضعف.

ولأثر علي هذا طريق آخر يرويه ابن أبي شيبه (2/378) والبيهقي (4/181) عن شريك عن أبي اليقظان عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن عليا رضي الله عنه زكى أموال بني رافع، قال: فلما دفعها إليهم وجدوها بنقص، فقالوا: إن وجدناها بنقص، فقال علي رضي الله عنه: أترون أنه يكون عندي مال لا أزكيه.

واللفظ للبيهقي، ولفظ ابن أبي شيبه:



«ترون كنت ألي مالا لا أزكيه».

قلت: وهذا سند ضعيف، فشريك هو ابن عبد الله القاضي ضعيف.

وشيعه أبو اليقظان هو عثمان بن عمير ضعيف مدلس وكان شيعياً.

ولعل أثر علي رحمته يتنوى بمجموع هذين الحلريتين لخلوهما من الضعف الشديد، والله أعلم.

**** أثر عبد الله بن عباس رحمته ****

روى الدارقطني (112/2) من طريق ابن

لهيعة عن ابن عباس رحمته قال: «لا يجب على مال الصغير زكاة حتى تجب عليه الصلاة».

قال الدارقطني: وابن لهيعة لا يحتج به.

قلت: فلا يصح الأثر عن ابن عباس رحمته.

وقد سبق قول ابن حزم في «المحل» (208/5): «ولا نعلم لمن ذكرنا مخالفاً من الصحابة إلا رواية ضعيفة عن ابن عباس فيها ابن لهيعة» اهـ.

وضعفه أيضاً البيهقي في «سننه الكبرى»

(182/4) بآبْن لهيعة.

**** أثر عبد الله بن مسعود رحمته ****

روى ابن أبي شيبة (379/2) والبيهقي

(181/4) عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن

ابن مسعود قال: «من ولي مال يتيم فليحص عليه

السنين، فإذا دفع إليه ماله أخبره بما فيه من الزكاة، فإن شاء زكى وإن شاء ترك».

قلت: وهذا سند ضعيف فيه علتان:

ليث بن أبي سليم ضعيف، ومجاهد لم يدرك ابن مسعود.

وبهما أعلم البيهقي في «سننه الكبرى»

ونقل عن الشافعي رحمته إعلاله للأثر بالعتين.

*** الخلاصة:**

وحاصل ما ذكر في هذه الورقات أنه ثبت عن جمع من الصحابة رحمهم القول بإخراج الزكاة من مال الصبي إذا بلغ النصاب وحال عليه الحول، ولا يعرف لهم مخالف في ذلك من الصحابة إلا ما يروى عن ابن مسعود وابن عباس إلا أنه لا يصح عنهما.

وهذا ما يرجح مذهب جماهير أهل العلم في وجوب الزكاة في مال الصبي.

والعلم عند الله تعالى.

هل هناك جهاد شرعي وجهاد بدعي؟ «الجزء الثاني»

عبد المالك رمضان

8 . ومن الفتنة قتال عامة الناس من غير تمييز بين مستحق وغير مستحق: هذا النوع من القتال يقوم به صنفان من المفتونين:

صنف يعتقدون كفر المجتمعات كلها، فهم حين يقتلونهم لا يرون إلا أنهم قتلوا كفاراً بنسائهم وأطفالهم وشيوخهم ولو كان هؤلاء من الرُكع السجود، وهم يكفرون المجتمعات المسلمة بتكفير حكامهم، ولذلك فهم لا يتحاشون دماً ما، وهؤلاء الغلاة لا محل لهم في البحث هنا؛ لأنني قد بينت ذلك في كتابي «تخليص العباد من وحشية أبي قتاد الداعي إلى قتل النسوان وقلذات الأكباد»، ولأن مثل هذه الشبهة لا يخفى عاؤها على الناس.

وصنف لم يظهرهم التكفير العام، لكنهم أظهرهم الثقتيل العام، كما هو شأن التفجيرات

العشوائية في الأماكن العامة، وقد يكون فيهم من يقصر تكفيره على الحكام وحاشيتهم من المساكين والوزراء، وهذا - وإن كان بوابة التكفير العام - فإنني ذكرته لتوضيح واقعهم؛ وقد لجأوا إلى هذا التصرف الغريب لما كثرت المدعوات للجهاد من الجبناء العاجزين عن المواجهة وجهاً لوجه، وهذا النوع من القتال يفعل اليوم ولا ضرورة لمجنة إليه وإن زعموا أنهم يريدون الوصول إلى بعضهم فقط، فلما كان المستهدفون مختلفين بغيرهم زعموا أنهم اضطروا إلى إصابة الجميع!

ودليل كونه من قتال الفتنة حديث أبي هريرة أيضاً؛ لأن فيه: «ومن خرج من أمي على أمي يضرب برهاً وفاجرهما، لا يتحاش من مؤمنها، ولا يقي بني عهدها فليس مني»، وكذا النظر في مقاصد الشريعة التي تنهى عن الفساد في الأرض عموماً، وعن تحميل البري



جناية الجاني خصوصاً، كمثل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا سَعْلًا يَثِيرٌ لَّا عَلَيْهِمْ وَلَا يُزْوَغُهُمْ وَلَا تُدْرِكُهُمُ الْمَوْتُ﴾ أخرجه البخاري (3014) ومسلم (1744) عن ابن عمر «أن امرأة وجدت في بعض مغازي رسول الله ﷺ مقتولة، فأذكر رسول الله ﷺ قتل النساء والصبيان، وبيّن أن سبب النهي هو أنها ما جاءت لقتل المسلمين، فبأي حق تقتل؟ وذلك ما رواه أبو داود (2669) وصححه الألباني عن رباح بن ربيع قال: «كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة، فرأى الناس مجتمعين على شيء، فبعث رجلاً فقال: انظر علام اجتمع هؤلاء؟ فجاء فقال: على امرأة قتيل، فقال: ما كانت هذه لتقاتل! قال: وعلى المظلمة خالد بن الوليد، فبعث رجلاً فقال: قل لخالدها: لا يقتلن امرأة ولا عسيفاً».

والأصل في منع رمي الناس إذا كانوا مختلطين الجاني والبريء هو قول الله ﷻ: ﴿مَنْ أَلْبَسَ كُفْرًا وَكُفْرًا مِّنَ السَّجْدِ الْحَرَامِ وَالْمَدَى مَكْرُوفًا أَنْ يَبْلُغَ يَحْلَهُ وَلَوْ لَا رَجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّارْتَدَّ عَنْهُمْ أَنْ تَكُونُوا مِّنْهُمْ مَّنْ يَّهْتَدِ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَمَذَحْنَا آلَ الْيَمِينِ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: 25]، فهؤلاء كفروا وصدّوا أهل الإيمان - بما فيهم

رسول الله ﷺ - عن المسجد الحرام، وحالوا دون رجوعهم إلى وطنهم، مع ذلك فقد جعل الله اختلاط بعض المسلمين بهم سبباً في منع رميهم وقتالهم، فهل من معتبر؟

وتشبيهه برمي الثرس تشبيه في غير محله؛ لأنه لا يكاد يوجد الثرس اليوم، ولا تكاد نعرف اليوم أن الكفار جعلوا مسلمين واجهة لهم في حرب بحيث لا يتمكن المسلمون من إصابتهم إلا بعد إصابة الواجهة، والثرس الذي جاء فيه كلام العلماء هو في أكثر صورته أن يتحصن الكفار بحصن ثم يجعلون المسلمين الأسارى في الواجهة، فلو تركوهم لرماهم الكفار وقتلوا بعدهم الأسارى، ولو رماهم المسلمون لأمكن أن يصيبوا إخوانهم الأسارى معهم لكن لا يستطيعون التخلص من أذى الكفار إلا بذلك، ولو تركوهم لاستأصلوهم واستأصلوا الأسارى، ولا ريب أن الحالة الثانية حالة اضطراب وهي أخف المفسدتين؛ إذ لا مفر من وقوع إحداها، فإين هذه الصورة من فعل التفجيريين الجبناء الذين ينجرون ليصيبوا الأبرياء ثم يختفون ويؤثون الأدبار؟

والأصل فيه النهي عن القتال عند اختلاط المسلمين بالكفار خشية إصابة المسلمين؛ كما في الآية السابقة، قال ابن كثير في تفسيره:



وقد وردَ أيضاً ما يدلُّ على تضيقِ عمليةِ رميِ
الثرس، وذلك في قصة قتل أبي رافع عبد الله بن
أبي الحقيق اليهودي الذي كان يشتُمُ الرسولَ ﷺ
ويؤذيه ويحرّضُ على قتله، وروايتها في «سحيح
البخاري» (4039) أن عبد الله ابنَ عتيك رضي الله عنه
المنتدب لقتله قال: «فنتهيتُ إليه، فإذا هو في بيتٍ
مُظلمٍ وسَطَ عياله لا أدري أين هو من البيتِ؟
فقلتُ: يا أبا رافع! قال: من هذا؟ فأهويتُ نحوَ
السُّنُوتِ فأضربه ضربةً بالسيفِ وأنا دهشاً فما
اضيتُ شيئاً وساح، فخرجتُ من البيتِ، فامككتُ
غيرَ بعيدٍ، ثم دخلتُ إليه، فقلتُ: ما هذا السُّنُوتُ يا
أبا رافع؟ فقال: لأملك الويل! إن رجلاً في البيتِ
ضربني قبل بالسيف! قال: فاضربه ضربةً اتخنثه
ولم أقتله، ثم وسعتُ قلبه السيف في بطنه حتى
أخذ في نلهم، فمَرَضْتُ أُنِي قتلته»

وهناك روايةٌ تزيدُ هذا البحثَ وضوحاً،
رواها الواقديُّ في «الغزاة» (392/1، 394)
وابن هشام في «السيرة» (275/2) والبيهقي في
«دلائل النبوة» (34/4) بإسناد حسنٍ عن عبد
الله بن كعب بن مالك قال: «فخرجوا إليه،
فلما جأؤوه صعدوا إليه في عُلْيَا⁽¹⁾ له، فبُهِتَ

(1) العُلْيَا والعُلْيَا: هي الغرفة كما في «لسان العرب» لابن
منظور كلمة (علا)

بهم امرأته فصاحت، وكان قد نهاهم رسولُ
الله ﷺ حين بعثهم عن قتل النساء والولدان،
فجعل الرجلُ يحملُ عليها السيف، ثم يذكرُ
نهي رسول الله ﷺ عن قتل النساء فيمسك
يده، قال: فابتدروه بأسيافهم وتحامل عليه عبدُ
الله بن أنيس في بطنه بالسيف حتى قتله»، قال
ابن قتيبة في «الصَّارِمُ المَسْلُوم» (258/2) بعدَ
ذكرِ القصة: «وإنما ذكرنا هذا رفعا لوهم من
قد يظنُّ أن قتل النساء كان مباحاً عام الفتح ثم
حُرِّمَ بعد ذلك، وإلا فلا ريبَ عند أهل العلم أن
قتل النساء لم يكن مباحاً قط؛ فإن آيات القتالِ
وترتيب نزولها كلها دليلٌ على أن قتل النساء لم
يكن جائزاً، هذا مع أن أولئك النساء اللاتي
كنَّ في حصن ابن أبي الحقيق إذ ذاك لم يكن
يطمع هؤلاء النفر في استرقاقهن، بل هن
مُمتنعاتٌ عند أهل خيبر قبل فتحها بمدة، مع أن
المرأة قد صاحت، وخافوا الشرَّ بصوتها، ثم
أمسكوا عن قتلها لرجائهم أن ينكفَّ شرُّها
بالتهويلِ عليها».

إن الشاهدَ من هذه القصة أن الصحابيَّ
وجدَ اليهوديَّ وَسَطَ أهل بيته، فلماذا حرصَ
على ألا يقتل غيره؟ مع أن عياله كلهم يهودٌ
والبيتُ مظلمٌ لا يمكنه أن يُميِّزَ المطلوبَ من

قَتَلَ النِّسْوَانِ وَقَلْدَاتِ الْأَكْبَادِ» (ص 261 من الطبعة السادسة) ونقلت تضعيف أهل العلم لها.

9 . ومن الفتنة القتال بلا راية مسلمة:

كالقتال على التومية العربية أو البعث أو التبليات أو الوطنيات الحزبية المتشاحرة على الرغم من أن بعضها قد ينتسب إلى دين واحد؛ ودليله أيضاً حديث أبي هريرة السابق؛ لأن فيه قوله ﷺ: «مَنْ قَتَلَ تَحْتَ رَايَةٍ عَمِيَّةٍ يَغْضَبُ لِلْعَصْبَةِ...».

10 . ومن الفتنة القتال بغير إذن الإمام:

ودليل إيجاب الإمام وإذنه من القرآن قول الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ سَوَّاهُ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَظُنُّونَ كَلِمَاتِهِمْ كَلِمَاتُ اللَّهِ فَجُمِعُوا بِهِ وَكُفِّرُوا بَعْدَ ذَلِكَ بِهِنَّ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ثُمَّ اخْتَلَفُوا إِذْ أُنزِلَ إِلَيْهِمْ أَنْ يُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتْلُوا فَرَقًا مِنْ دِينِكُمْ يُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَا يَفْعَلُ بِالْعَامِلِينَ﴾ (البقرة: 217) ومن السنة ما رواه البخاري (2957) ومسلم (1841) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إِنَّمَا الْإِمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتِلُ مِنْ وَرَائِهِ وَيُتَّقَى بِهِ، فَإِنْ أَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ ﷻ وَعَدَلَ كَانَ لَهُ بِذَلِكَ أَجْرٌ، وَإِنْ يَأْمُرُ بِغَيْرِهِ كَانَ عَلَيْهِ مِنْهُ».

والإمام هو ولي أمر المسلمين العام في كل إقليم من أقاليم المسلمين، الذي عرفه عامة الناس ويملك جيش البلاد وقوتها، وليس هو الإمام الذي تختاره كل جماعة لنفسها ولو لم يعرف له سلطان ولا شوكة، وقد سئل فقيه

غيره، وكان لا يسعه أن يقتل الرجل حتى يصيب من معه والوقت حرج وضيق جداً، وقد أخطأ ضربه مرتين، وخوف مجيء مدبر اليهودي قوي؛ لأنه في حصنه وقريته، والمرأة كانت تريد أن تشعب عليهم؟ لماذا لم يفعل كما يفعل ممارسو التفجيرات العشوائية اليوم؟ قال ابن حجر في «الفتح» (147/6) في فوائد السنة: «وقال مالك والأوزاعي: لا يجوز قتل النساء والصبيان بحال حتى لو تترس أهل الحرب بالنساء والصبيان أو تحصنوا بحصن أو سفينة وجعلوا معهم النساء والصبيان لم يجز رميهم ولا تحريقهم».

هذان أهل التفجير عن هذه السيرة النبوية العطرة، وهذا الوقوف عند الأمر النبوي من هذا الصحابي الشجاع المغوار؟ وابن طاعة التفجيريين رسول الله ﷺ كما أطاعه أصحابه رضي الله عنهم في أصعب حالة وأحرجها؟

فعلم بهذا كله أن مسألة رمي الترس مسألة ضيقة النطاق، فكيف بالتفجير العام؟ على أنها في وقتنا هذا عبارة عن تخيلات وأوهام لا واقع لها، والله المستعان.

وأما الاستبدال لها برمي أهل الطوائف بالمنجنيق، فقد رددت على ذلك في كتابي «تخليص العباد من وحشية أبي قتادة الداعي إلى



عبد الله الطيَّار (176/3) رقم الفتوى (1262).
والشيخ يشير إلى الحديث الذي رواه مسلم
(1851) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول
الله ﷺ يقول: «مَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي عُنُقِهِ بَيْعَةٌ
مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً»

11 . ومن الفتوة الخروج في مظاهرات أو
اعتصامات في الساحات أو إضرابات عن العمل
أو الطَّعام: هذا نوع من طرق الإنكار العصريَّة
المستوردة من الكفار الشيوعيين خاصة؛ يسلكها
أصحابها تعبيرا عن سخطهم على دولتهم وطلب
لتحقيق ما يريدونه منها، والذين يؤيدون هذه
الطريقة يحسبونها من الجهاد في سبيل الله؛
لأنهم يزعمون أنها وسيلة ناجعة للضغط على
الظالمين من أولياء الأمور
وهم عادة يسلكونها لأنهم لا يملكون
الشجاعة الأدبية لمخاطبة المسؤولين وجها لوجه،
فمنهم من يخاف بطش الدولة به لو واجهها على
انفراد وفي ستر كما هو المأمول في الناصحين
بصدق، فبدلاً من أن ينصحوها لها عندها متحمكين
في ذلك النتائج في سبيل الله مهما كانت، فإنهم
يؤثرون السياح من بعيد ويشركون معهم أعدادهم
الهائلة ليحتموا بها أو يقتسموا معها الغرم لو
كان ثم غرم، فأين هؤلاء من قول النبي ﷺ لما

زمانه الشيخ محمد بن صالح بن عثيمين رحمته الله
فقيل له: ما حكم من لا يرى البيعة لولي الأمر
إذا كان لا يترتب على ذلك خروج؟
فأجاب بقوله: «الذي لا يرى البيعة لولي
الأمر يموت ميتة جاهلية؛ لأنه ليس له إمام، ومن
المعلوم أن البيعة تثبت للإمام إذا بيعه أهل الحل
والعقد، ولا يمكن أن نقول: إن البيعة حق لكل
فرد من أفراد الأمة، والدليل على هذا أن السَّحابة
رضي الله عنهم بايعوا الخليفة الأول أبا بكر الصديق
رضي الله عنه ولم يكن ذلك من كل فرد من أفراد
الأمة، بل من أهل الحل والعقد، فإذا بايع أهل
الحل والعقد لرجل وجعلوه إماماً عليهم صار
إماماً، وصار من خرج عن هذه البيعة يجب عليه
أن يعود إلى البيعة حتى لا يموت ميتة جاهلية، أو
يرفع أمره إلى ولي الأمر لينظر فيه ما يرى؛ لأن
مثل هذا خطير فاسد يؤدي إلى الفتن والشروع.

فنقول لهذا الرجل ناصحين له: اتق الله في
نفسك، واتق الله في أمتك، ويجب عليك أن
تبايع ولي الأمر وتعتقد أنه إمام ثابت، سواء
بايعت أنت أم لم تبايع⁽²⁾، إذا الأمر في البيعة
ليس لكل فرد من أفراد الناس ولكن لأهل
الحل والعقد، من «لقاءات الباب المفتوح» جمع د/

(2) أي باشرت أنت البيعة معه أم باشرها لك وللامة غيرك

سُئِلَ عن أفضل الجهاد: «كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ ذِي سُلْطَانٍ جَائِرٍ» أخرجه ابن ماجه (4012) وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (1/491).

ومِنَهم مَن يَأْمَنُونَ بِطُغْثِهِمْ لِكَثْرَتِهِمْ يَخْشَوْنَ أَن تَخُونَهُمُ الصَّرَاحَةُ عِنْدَ اللَّقَاءِ، مَعَ أَنَّهُمْ يُزْمَجِرُونَ مِنْ بَعْدِ زَمَجَرَةِ الْأَسَدِ الْهَاصِرِ، وَهَدَّاهُمْ عَرَفْنَا مِنْ هَذَا النَّوْعِ مَا لَا يُحْصَى مِمَّا زَهَدْنَا فِي تَصْدِيقِهِمْ ادِّعَاءَ الْجِهَادِ وَالْإِهْتِمَامِ بِهِمْومِ الْأُمَّةِ! إِنَّ الَّذِي يَقُولُهَا عِنْدَهُمْ وَحْدَهُ لَوْ حَصَلَ لَهُ ضَرَرٌّ فَلَنْ يَتَضَرَّرَ إِلَّا وَحْدَهُ، وَأَمَّا الَّذِي يَقُولُهَا فِي جَمْعٍ مِنَ الْمُتَظَاهِرِينَ فَإِنَّهُ يُحْمَلُ الشَّعْبَ كُلَّهُ تَبَعَةً جُبْنَهُ بِالنَّظَرِ إِلَى مَا يَصْحَبُ ذَلِكَ مِنْ إِثَارَةٍ وَتَرْبِيَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى الثَّمَرِ وَخُلُوعِ الْأَمْنِ وَتَهْيِيجِ الدَّوْلَةِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ.

وَلَا رَيْبَ أَنَّ الْقِيَامَ بِالْمُظَاهَرَاتِ فِي الْبِلَادِ الْإِسْلَامِيَّةِ فِتْنَةٌ؛ لِأَنَّهَا تُخَالِفُ الشَّرِيعَةَ مِنْ عِدَّةِ أَوْجِهٍ، أَكْتَفَى مِنْهَا بِأَرْبَعَةٍ:

الأول: أَنَّهُ يَدْخُلُ تَحْتَ حُكْمِ الْخُرُوجِ عَلَى وَلِيِّ الْأَمْرِ بِالتَّضَمُّنِ؛ لِأَنَّهُ يَدْخُلُ تَحْتَ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ كَرِهَ مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا فَلْيَصْبِرْ؛ فَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ السُّلْطَانِ شَيْئًا مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً» رواه البخاري (7053) ومسلم (1849)، وَفِي الْمُظَاهَرَاتِ خُرُوجٌ مِنَ السُّلْطَانِ بِآلَافِ الْأَشْبَارِ،

بَلْ هِيَ عَادَةٌ تَحْرِيطُ عَلَى الْخُرُوجِ عَلَيْهِ، وَقَدْ نَقَلَ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الفتح» (7/13) عَنْ ابْنِ أَبِي جَمْرَةَ أَنَّهُ قَالَ: «الْمُرَادُ بِالْمُضَارَقَةِ السَّعْيُ فِي حَلِّ عَقْدِ الْبَيْعَةِ الَّتِي حَصَلَتْ لِذَلِكَ الْأَمِيرِ وَلَوْ بِأَدْنَى شَيْءٍ، فَكُنْتُ عَنْهَا بِمِقْدَارِ الشُّبْرِ؛ لِأَنَّ الْأَخْذَ فِي ذَلِكَ يُؤَوِّلُ إِلَى سَفْكِ الدِّمَاءِ بِغَيْرِ حَقٍّ».

الثاني: أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ أَخْبَرَ بِوُقُوعِ الظُّلْمِ مِنْ بَعْضِ الْوَلَاةِ وَلَمْ يُرْشِدْ إِلَى هَذِهِ الْوَسِيلَةِ كَمَا فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ وَغَيْرِهِ مِمَّا فِي مَعْنَاهُ، فَهَلْ هِيَ خَيْرٌ لَكِنْ نُسِيَهُ ﷺ أَوْ غُفِلَ عَنْهُ فَجَاءَ الشُّيُوعِيُّونَ وَعَبْدَةُ الصُّلْبَانِ فَهَدَّوْنَا إِلَيْهِ ١٩ حَاشَا؛ فَهُوَ ﷺ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ الْخَيْرِ لِأَمْتِهِ بَعْدَ أَنْ عَلَّمَهُ رَبُّهُ، لَا سِوَمَا إِذَا كَانَتْ وَسَائِلُهُ مُتَوَفَّرَةً فِي وَقْتِهِ ﷺ وَلَمْ يَلْجَأْ إِلَيْهَا فَهُوَ مِنْ أَتَيْنِ الْأُمُورِ عَلَى عَدَمِ اعْتِبَارِهَا؛ لقوله ﷺ: «لَيْسَ مِنْ عَمَلٍ يَقْرُبُ إِلَى الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ، وَلَا عَمَلٍ يَقْرُبُ إِلَى النَّارِ إِلَّا قَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ، لَا يَسْتَبْطِئُ أَحَدٌ مِنْكُمْ رِزْقَهُ، إِنْ جَبُرِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَلْقَى فِي رُوعِي أَنْ أَحَدًا مِنْكُمْ لَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَسْتَكْمَلَ رِزْقَهُ، فَاتَّقُوا اللَّهَ - أَيُّهَا النَّاسُ! - وَاجْعَلُوا فِي الطَّلَبِ، فَإِنْ اسْتَبْطَأَ أَحَدٌ مِنْكُمْ رِزْقَهُ فَلَا يَطْلُبْهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُنَالُ فَضْلُهُ بِمَعْصِيَةٍ» رواه الحاكم (4/2)



وصحَّحه الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (1700)، فالرسول ﷺ أعرفُ الناس بالطُّرق الناجعة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولم يقصُر في تبليغها أمته.

وفي صحيح مسلم (1844) أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ قَبْلِي إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يَدُلَّ أُمَّتُهُ عَلَى خَيْرٍ مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ وَيَنْذِرَهُمْ شَرًّا مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ، وَإِنْ أَمَّتْكُمْ هَذِهِ جَعَلَ عَاقِبَتُهَا فِي أَوْلِيَّهَا، وَسَيُصِيبُ آخِرَهَا بَلَاءٌ وَأُمُورٌ تُنْكِرُونَهَا، وَتَجِيءُ فِتْنَةٌ فَيَرْفُقُ بَعْضُهَا بَعْضًا... وَمَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفَقَةً يَدِهِ وَثَمَرَةً قَلْبِهِ، فَلْيَطْمَعِ أَنْ اسْتَطَاعَ، فَإِنْ جَاءَ آخَرُ يُنَازِعُهُ فَاضْرِبُوا عُنُقَ الْآخِرِ»، ولما سمع عبد الرحمن ابن عبد رب الكعبة هذا الحديث من عبد الله ابن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: «قَدْتُوْتُ مِنْهُ فَقُلْتُ لَهُ: أُنْشِدُكَ اللَّهَ! أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَأَهْوَى إِلَى أُذُنِهِ وَقَلْبِهِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَقَالَ: سَمِعْتُهُ أَذْنَايَ وَوَعَاءَ قَلْبِي»، ثم ذكر عبد الرحمن حال أحد الأمراء فقال مستفتيًا: «يَأْمُرُنَا أَنْ نَأْكُلَ أَمْوَالَنَا بَيْنَنَا بِالْبَاحِلِ وَنَقْتُلَ أَنْفُسَنَا، وَاللَّهُ يَقُولُ: ﴿يَكَايِدُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِحُكْمٍ عَنْ قَرَارٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

بِكُمْ رَحِيمًا ۝﴾ ١٩٢٩: ٢٢٩ قَالَ: فَسَكَتَ سَاعَةً، ثُمَّ قَالَ: أَطِيعُوا طَاعَةَ اللَّهِ، وَأَعْصِيهِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَهَذَا مِنَ الْمُوَافَقَاتِ الْعَجِيبَةِ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ ابْتَدَأَ حَدِيثَهُ بِمَا نَحْنُ بِصُدُورِهِ فِي هَذِهِ الْفَقْرَةِ الْآ وَهُوَ إِخْبَارُهُ بِأَنَّهُ دَلُّ أُمَّتِهِ عَلَى كُلِّ خَيْرٍ، ثُمَّ رَبَطَهُ بِالْفَتْنِ الَّتِي هِيَ مَوْضُوعُ بَحْثِنَا، ثُمَّ أَرَشَدَ إِلَى لُزُومِ طَاعَةِ وَلِيِّ الْأَمْرِ الْأَسْبَقِ، وَلَمَّا سُئِلَ الصَّحَابِيُّ عَنْ كَيْفِيَّةِ التَّصَرُّفِ مَعَهُ إِنْ كَانَ يَأْمُرُ بِمُخَالَفَاتٍ فَلَمْ يَزِدْ عَلَى أَمْرِهِ بِلُزُومِ طَاعَتِهِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ، وَأَمَّا إِنْ أَمَرَ بِخِلَافِ ذَلِكَ فَلَمْ يُرْشِدْ إِلَّا إِلَى عِصْيَانِهِ فِي خُصُوصِ تِلْكَ الْمُخَالَفَةِ، فَأَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ مِنْ هَذَا الْبَيَانِ؟ وَابْنُ مُحَلٍّ الْمَظَاهِرَاتِ وَالْإِعْتِصَامَاتِ وَالْإِضْرَابَاتِ هُنَا؟

الثالث: أن المصلحة في هذه الطرق مُلغاة؛ لأن الرسول ﷺ لم يلجأ إليها مع توفر وسائلها في وقته ﷺ وقيام المقتضي لها؛ إذ هي ترتكز في وسائلها على الثروة البشرية، وأما قيام المقتضي لها؛ فلأنه ﷺ ظلم هو وأصحابه أيما ظلم، وعدبوا وقتلوا، وحُصِرُوا في شعب عامر ثلاث سنوات لا يتعامل معهم في قليل ولا كثير حتى تردت حالتهم المعيشية إلى أن يبول أحدهم على جلدٍ بغير بلٍ ثم يأخذه ويفسله ليحول إسككت بعض جوعه بمضغيه، وأخرجوا من

وَحَلْبِهِمْ، وَمَنْعُوا مِنَ الرُّجُوعِ إِلَيْهِ وَعِبَادَةِ رَبِّهِمْ عِنْدَ بَيْتِهِ كَمَا فِي صَلَاحِ الْحَدِيثِيَّةِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، فَلَمَّا لَمْ يَأْخُذِ النَّبِيُّ ﷺ بِهَذِهِ الْوَسِيلَةِ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ لَا عِلَاقَةَ لَهَا بِالصَّالِحِ الْمُرْسَلَةِ، قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي «اقتضاء الصُّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ» (2/100):

«وَالضَّابِطُ فِي هَذَا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . أَنْ يُقَالَ: إِنَّ النَّاسَ لَا يُحَدِّثُونَ شَيْئًا إِلَّا لِأَنَّهُمْ يَرَوْنَهُ مَصْلَحَةً؛ إِذْ لَوْ اعْتَقَدُوهُ مَفْسَدَةً لَمْ يُحَدِّثُوهُ؛ فَإِنَّهُ لَا يَدْعُو إِلَيْهِ عَقْلٌ وَلَا دِينٌ، فَمَا رَأَى النَّاسُ مَصْلَحَةً نُظِرَ فِي السَّبَبِ الْمُحَوِّجِ إِلَيْهِ، فَإِنْ كَانَ السَّبَبُ الْمُحَوِّجِ إِلَيْهِ أَمْرًا حَدَّثَ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ غَيْرِ تَقْرِيطٍ مَثًا، فَهُنَا هُوَ يَجُوزُ إِحْدَاثُ مَا تَدْعُو الْحَاجَةُ إِلَيْهِ، وَكَذَلِكَ إِنْ كَانَ الْمُقْتَضِي لِفِعْلِهِ قَائِمًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، لَكِنْ تَرَكَهُ النَّبِيُّ ﷺ لِمُعَارَضِ زَالِ بَعْوَتِهِ، وَأَمَّا مَا لَمْ يَحْدَثْ سَبَبٌ يُحَوِّجُ إِلَيْهِ أَوْ كَانَ السَّبَبُ الْمُحَوِّجُ إِلَيْهِ بَعْضُ ذُنُوبِ الْعِبَادِ، فَهُنَا لَا يَجُوزُ الْإِحْدَاثُ، فَكُلُّ أَمْرٍ يَكُونُ الْمُقْتَضِي لِفِعْلِهِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَوْجُودًا، لَوْ كَانَ مَصْلَحَةً وَلَمْ يُفْعَلْ، يُعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَصْلَحَةٍ، وَأَمَّا مَا حَدَّثَ الْمُقْتَضِي لَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ مِنْ غَيْرِ مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ فَقَدْ يَكُونُ مَصْلَحَةً... وَأَمَّا مَا كَانَ الْمُقْتَضِي لِفِعْلِهِ مَوْجُودًا لَوْ كَانَ مَصْلَحَةً، وَهُوَ مَعَ هَذَا لَمْ يَشْرَعْهُ، فَوَضَعَهُ تَغْيِيرَ لَدِينِ اللَّهِ».

الرَّابِعُ: أَنَّهُ عَمَلٌ مُسْتَوَرَّدٌ مِنَ الْكُفَّارِ، وَقَدْ جَاءَتِ الشَّرِيعَةُ بِالنَّهْيِ عَنْ مُوَافَقَتِهِمْ فِي هَدْيِهِمْ، فَكَيْفَ يَكُونُ أَوَّلَى بِالرَّسُولِ ﷺ وَأَمْتَهُ مَنْ يَتْرَكَ إِرْشَادَهُ ﷺ وَيَسْتَرْشِدُ بِهَدْيِ الْكُفَّارِ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ عَمِلَ بِسُنَّةِ غَيْرِنَا» رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ (11/152) وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ» (5439/5).

هَذَا، وَقَدْ جَاءَتِ أَقْوَالُ الْمُحَقِّقِينَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مُتَّفَقَةً عَلَى إِنكَارِ هَذِهِ الْوَسِيلَةِ وَعَدِّهَا مِنَ الْفِتَنِ، قَالَ الشَّيْخُ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ بَازٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَهُدًى سَأَلَ عَنْ الْمُظَاهَرَاتِ: «لَا أَرَى الْمُظَاهَرَاتِ النَّسَائِيَّةَ وَالرَّجَالِيَّةَ مِنَ الْعِلَاجِ، وَلَكِنِّي أَرَى أَنَّهَا مِنْ أَسْبَابِ الْفِتَنِ وَمِنْ أَسْبَابِ الشُّرُورِ وَمِنْ أَسْبَابِ ضَلَمِ بَعْضِ النَّاسِ وَالتَّعَدِّيِّ عَلَى بَعْضِ النَّاسِ بِغَيْرِ حَقٍّ...» مِنَ «الْفَتَاوَى الشَّرْعِيَّةِ فِي الْقَضَايَا الْعَصْرِيَّةِ» جُمِعَ وَإِعْدَادُ الشَّيْخِ مُحَمَّدُ بْنُ فَهْدٍ الْحَصِينِ (ص 181)، وَآيَدَهُ الشَّيْخُ ابْنُ عُثَيْمِينَ (ص 182)، وَالشَّيْخُ صَالِحُ بْنُ غُصُونٍ (ص 184) رَحِمَهُمَا اللَّهُ، وَالشَّيْخُ صَالِحُ الْفُوزَانِ (ص 183)، وَالشَّيْخُ عَبْدُ الْعَزِيزِ الرَّاجِحِيُّ (ص 187) وَمَعَهُ الشَّيْخُ صَالِحُ آلِ الشَّيْخِ حَفْظَهُمُ اللَّهُ.



12 - ومن قتال الفتنة اليوم القيام بالاعتقالات:

تقوم بعض الجماعات باغتيال بعض الشخصيات التي حكمت عليها بالكفر، وقد يكونون من أصول كافرة، وقد يكونون من أصول مسلمة وهؤلاء أكثر ضحايا أهل الاغتيال، فإما المسلم فلا سبيل إلى تكفيره من قبلهم؛ لأن العلماء متوافرون والحمد لله، وهم أهل لإصدار مثل هذا الحكم، وأما هؤلاء الثلاثة فلا يرفع بهم رأس، وأحكامهم كالعدم؛ لأن الله لم يأمرنا بالرجوع إلى المجاهيل، بل ولا إلى طلب العلم ولو كانوا من المعروفين؛ لأن هذا مجال أهل الاستنباط من المجتهدين مع أولياء الأمور، لقول الله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذْكُوا بِهِ وَكَرُّوْهُ إِلَى الرَّسُولِ وَالَّذِي أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الَّذِينَ يَسْتَشِيرُونَ لَهُ مِنْهُمْ﴾ [النساء: 183]، ولو فرض أن المعتالين من الصنف الآخر أي إنهم كفار اتفاقاً فليس لهم أن يقتلوه؛ لأنه من عمل أولياء الأمور.

ومعلوم في فقه الجهاد أن المسلمين لو كانوا ضعفاء لم يحل لهم أن يتورطوا في اغتيال من يؤذيهم ممن لا قبل لهم به؛ لأن حكم قتالهم حكم القتال الذي كان ممنوعاً أيام ضعف الصحابة، ومن فعل كان أثماً، وقد استدل ابن تيمية رحمه الله على هذا بقصة قتل موسى عليه السلام القبطي

المعتدي، مع أنه عليه السلام لم يرد قتله، وإنما أراد كفه عن العدوان، فوقع قتله خطأ وأكثر ما قيل فيه: إنه خطأ شبه عمد، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ مَلَاحِظَةً عَلَى بَيْنٍ عَقَلُوا مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ أَبِي سَلَمَةَ وَهَذَا مِنْ شِيعَةِ أَبِي سَلَمَةَ فَاسْتَفَعَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَةِ أَبِي سَلَمَةَ فَوَكَرَهُ مُرْئٍ فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ مَلَاحِظَةٍ لِلَّهِ مَدُونٌ شَرِيفٌ﴾ [النساء: 115].

وهذا من عتائب استدلالات أهل الاجتهاد؛ فإن موسى عليه السلام ما قتل الرجل إلا خطأ، وما قتل إلا كافراً معتدياً على خصمه، مع ذلك فقد عذبه الله من عمل الشيطان، بل ما زال يذكر هذا الذنب حتى يوم القيامة، وجعله مانعاً له من أن يشفع لأهل الموقف، ففي «صحيح البخاري» (4712) أن النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر استشفاع الناس بالأنبياء اعتذر كل منهم بالذنب الذي كان منه، ثم قال: «فيا نون موسى فيقولون: يا موسى! أنت رسول الله، فضلك الله برسائله وبكلامه على الناس، اشفع لنا إلى ربك؛ ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ فيقول: إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبلاً مثله، ولن يغضب بعده مثله، وإني قد قتلْتُ نفسي لم أؤمر بقتلها! نفسي! نفسي! نفسي! اذهبوا إلى غيري» الحديث، أين مثل هذه التقوى عند قوم يقتلون المسلم المصلي

بالظن ثم يفتخرون بذلك ويَزعمون أنهم خلصوا الأرض من أحد طواغيتها! والعلماء يناشدونهم الله أن يرجعوا، ويبالغون في الوعظ والتخويف ولكن دون جدوى، بل لا تتحرك لهم شعرة خوف قط، مع أنهم لا يزدادون بهذا الفعل إلا ذلاً، ولا يمرُّ على خصمهم يوم إلا ازداد تمكناً! فسبحان الله! ما أغبى هذه العقول!

قال ابن تيمية في «السارم المسلول» (208/2):

«إن المسلمين كانوا ممنوعين قبل الهجرة وفي أوائل الهجرة من الابتداء بالقتال، وكان قتل الكفار حينئذ محرماً، وهو من قتل النفس بغير حق، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلِي الْقَوْلَ يَقُولُ لَهُمْ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ إلى قوله: ﴿هَذَا كَيْدٌ عَلَيْهِمْ وَآيَاتٍ لِلَّذِينَ هُمْ يَكُونُونَ﴾ (177).

ولهذا أول ما أنزل من القرآن فيه نزل بالإباحة بقوله: ﴿إِذْ لِلَّذِينَ يُنْتَزَعُ﴾ (139)، وهذا من العلم العام بين أهل المعرفة بسيرة رسول الله ﷺ لا يخفى على أحد منهم أنه ﷺ كان قبل الهجرة وبُعِيدها ممنوعاً عن ابتداء القتل والقتال، ولهذا قال للأَنْصار الذين بايعوه ليلة العقبة لما استأذنوه في أن يميلوا على أهل منى: «إنه لم يؤذن لي في القتال»⁽³⁾، وكان في ذلك

(3) القصة متقدمة رواها ابن هشام في السيرة (297/2) وابن سعد (223/1) وأحمد (461/3) وغيرهم.

حينئذ بمنزلة الأنبياء الذين لم يؤمروا بالقتال، كنوح وهود وصالح وإبراهيم وعيسى، بل كأكثر الأنبياء غير أنبياء بني إسرائيل...، وعلى ذلك بقوله (210/2): «وهذا وجه حسن دقيق؛ فإن الأصل أن دم الأدمي معصوم لا يقتل إلا بالحق، وليس القتل للكفر من الأمر الذي انقضت عليه الشرائع ولا أوقات الشريعة الواحدة، كالقتل قوداً فإنه مما لا تختلف فيه الشرائع ولا العقول، وكان دم الكافر في أول الإسلام معصوماً بالعصمة الأصلية، وبمنع الله المؤمنين من قتاله، ودماء هؤلاء القوم كدم القبطي الذي قتله موسى، وكدم الكافر الذي لم تبلغه الدعوة في زماننا أو أحسن حالاً من ذلك، وقد عدَّ موسى ذلك ذنباً في الدنيا والآخرة، مع أن قتله كان خطأ شبه عمم أو خطأ محضاً، ولم يكن عمداً محضاً»، ثم بين (413/2) أن هذا الحكم لم يُنسخ نسخ إلغاء، ولكنه بحسب الزمان والمكان.

هذا، وقد سئل الشيخ صالح الفوزان - حفظه الله - فقيل له: هناك داعية من الجزائر ألف كتاباً يدعي فيه بأن الاغتيالات من السنن المهجورة! ويحتج بقصة قتل كعب بن الأشرف، وقتل اليهودي الذي اصطلع على عورة المرأة



المسلمة، فما رأي فضيلتكم في ذلك؟

فأجاب بقوله: «ليس في قصة قتل كعب ابن الأشرف دليل على جواز الاغتيالات؛ فإن قتل كعب بن الأشرف كان بأمر الرسول ﷺ وهو ولي الأمر، وكعب من رعيته بموجب العهد، وقد حصلت منه خيانة للعهد اقتضت جواز قتله كفاً لشربه عن المسلمين، ولم يكن قتله بتصرف من آحاد الناس، أو بتصرف جماعة منهم من دون ولي الأمر كما هو حال الاغتيالات المعروفة اليوم في الساحة، فإن هذه فوضى لا يقرها الإسلام؛ لما يترتب عليها من المضار العظيمة في حق الإسلام والمسلمين» من «فتاوى الأئمة في النوازل المدلّمة» (ص 101).

هذه بعض الحالات التي تدخل الأمة فيها في فتنة عامة، وقد يلاحظ القارئ أن بين بعضها تداخلاً يُخيل إليه أنها واحدة، وإنما ذكرتها على حدة من أجل التفصيل، وكما تكون في المخيلة أقرب للتشثيل، وهناك حالات أخرى يعرفها أهل العلم إذا طرأت.

تبيينان مهمان:

التبئية الأول: لقد رددت في هذا الفصل على مسألة تشبيه التفجير العام برمي الثرس، كما رددت على مسألة الاغتيالات وغيرهما

بأجوبة تفصيلية لكن باختصار، مع أنه كان يسعني أن أجيب في ذلك بجواب واحد حاسم، ألا وهو أن أقول: إن هذه العمليات القتالية يتكلم فيها عند توفر امرين:

أحدهما: إثبات شرعية القتال في الواقعة المعينة؛ لأن تلك المسائل المردود عليها منقوعة عنه. وثانيهما: أن تكون تلك العمليات بأمر من السلطان؛ وقد مرّ دليله قريباً.

إن تلك القيود التفصيلية التي سبق نقلها في هذه الفروع الجهادية ذكرها العلماء تبعاً لفرضية الجهاد في الواقعة المعينة، أي حين يكون الجهاد مشروعاً، وكان رمي الثرس مثلاً بأمر ولي الأمر وتقديره مع أهل الحل والعقد في هذا الاختصاص، وهذان الأمران لا يتكلم فيهما إلا أولو الأمر: العلماء والأمراء كما مرّ قريباً، فهما العلماء فهم الذين يملكون القدرة العلمية على الحكم في الوقائع والنوازل بما تستحقه من تشريع الجهاد أو عدمه، وأما الأمراء فهم الذين يملكون النظم في الجهة العسكرية وقدراتهم مع من معهم من ذوي الاختصاص كما يملكون حق الأمر والنهي.

وأما إذا حكم أولو الأمر بعدم مشروعية الجهاد في الواقعة المعينة فلا كلام في الثرس وقيوده وكذا الاغتيالات وما يتبعها؛ لأنه يقال:

أثبت الأصل ثم أتبعه بالبحث العلمي عن حكم الفرع، أو يقال: أثبت العرش ثم انقش، ويتبعني أن يتنبه لهذا؛ لأنه الجواب الحاسم للمسألة دون احتياج إلى التفصيلات السابقة، فإن كثيراً ممن يطرفها يظل يستدل لها أو عليها غافلاً عن أصلها الذي هو حكم تشريع القتال في الواقعة المبحوثة، فإن القتال حين لا يشرع في واقعة ما يسقط بحث رمي الثرس وغيره تماماً؛ لأنه لا يسأل عنه وأصل القتال غير مثبت، ولذلك أنصح كل من يفتح معه الكلام عن فروع جهادية كهذه أن يكون يقظاً حتى لا يستدرج لبحث فرعي وأصله غير محرر ولا مقرر، ثم يخرج مختلفاً مع مجادله حول الخيالات، فمن قال: لدي الأدلة على جواز التشجير أو الاغتيالات، قتل له قبل أن يستكثر أو يثرثر: وهل حكم العلماء الأكابر على قتالكم من أصله بأنه جهاد، أم أنكم تتحلبون من فتاوى الأساغير في المواقع العنكبوتية؟ ولا يزاذه على هذا.

أنا أعلم أن هؤلاء المقاتلين اليوم الذين يقومون بما ذكر يعتبرون العلماء خونة، ولذلك اتخذوا لهم رؤوساً غيرهم يرجعون إليهم في المسائل العلمية، كما أنهم يعتبرون السلاطين اليوم كفرة، ولذلك اتخذوا لهم أمراء يأتهمون بأمريهم وإن كانوا في الواقع متعددين بتعدد

جماعاتهم المختلفة الآراء.

ولما كان طلبة العلم الذين يرجعون إليهم - إن صح اعتبارهم طلبة - لا يعرفهم العلماء في الغالب - لانقطاع أصولهم العلمية - فضلاً عن أن يحفظوا منهم بتزكية، ولما كان أمير هؤلاء المقاتلين اليوم - بل أمراؤهم - غير معترف بهم عند العلماء، فلا داعي لبحث تلك المسائل، وإنما بحثها من قبل بالتأمل، وعلى افتراض التسليم والتخيل.

فعلى أصحاب هذه الأفكار إثبات المقدمات الآتية:

أ. أن العلماء خونة بالدليل الواضح لا الأحاجي المخترعة والحكايات المتحلوقة الأسانيد.
ب. أن الحكام كفروا بالدليل الواضح أيضاً لا العواصف.

ج. أن قتالهم جهاد مشروع.

د. لو فرض ذلك، هنالك فقط ينظر في القيود التي نفلتها أنفاً عن الضمير وغيره: هل تنطبق على الفروع القتالية المراد بحثها؟

وإذ لم يفعلوا إلى الآن وأهل العلم يخالفونهم إلى الآن، فلا داعي للبحث معهم في مثل ما سبق، وتبض إذا تلك الدماء التي يتقربون بها إلى الله دماء فتنة، ويوم القيمة يتعلق أصحابها بأعناقهم يقول أحدهم: «أي رب سل هذا فيم



قَتَلَنِي¹⁹» كما صحَّ ذلكَ عن رَسولِ الله ﷺ فيما رَواهُ النَّسَائِي (3999) وابنُ ماجَه (2621)، نَسألُ اللهَ العَافِيَةَ.

والخِلاصَةُ أنَّ هؤلاءَ أسَّسوا حُكْمَهُم على سِلسِلَةٍ مِنَ المَخالِفاتِ:

فخالَفوا العُلَماءَ في تَخوِيتِهِم.

وخالَفوا العُلَماءَ في تَكفِيرِ حُكْمِهِم.

وخالَفوا العُلَماءَ في ادِّعاءِ مَشروعِيَّةِ بِلِ وجوبِ الجِهادِ فيما هُم فيه.

ثمَّ خالَفوا العُلَماءَ في الأحكامِ القتاليَّةِ الأخيرةِ، والفُقهاءُ يَقولونَ: ما بُنيَ على فاسِدٍ فهو فاسِدٌ؛ لأنَّ اللهَ يَقولُ: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَن تُبَلَّغُوا عَلَى تَقْوَى مِن اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَن أَمْسَسَ رَبُّكَ عَلَى شَفَا جُرُوبٍ مَّكَارٍ فَاتَّخَذُوا فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٩﴾﴾²⁰.

التَّشْبِيهُ الثَّانِي: قِتالُ المُسلمينَ أَهْلَ البَغْيِ والخَوارجِ متى أذنَ فيه الإمامُ لا يَدْخُلُ تحتَ قِتالِ الفِتنةِ؛ ودَليْلُهُ قولُ اللهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَطِيعُوا مَنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَوْا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن مَّعَتْ إِحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرَى فَقَاتِلُوا أَلَيْ تَتَذَكَّرُونَ إِنَّ أَمْرَ اللَّهِ كَانَ فَاتَتْ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿١﴾﴾²¹، ورَوَى البخاري (2691) ومسلم

(1799) عن أنسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قالَ: «قِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: لَوْ أَتَيْتَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي، فَانْطَلَقَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ وَرَكِبَ حِمَارًا، فَانْطَلَقَ الْمُسْلِمُونَ يَمْشُونَ مَعَهُ وَهِيَ أَرْضٌ سَبِيخَةٌ، فَلَمَّا أَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: إِلَيْكَ عَنِّي؛ وَاللَّهِ لَقَدْ أَذَانِي نَشْرُ حِمَارَكَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْهُمْ: وَاللَّهِ لَحِمَارُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَطْيَبُ رِيحًا مِنْكَ! فَقَضِبَ لِعَبْدِ اللَّهِ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ فَشَتَمَهُ، فَقَضِبَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَصْحَابُهُ، فَكَانَ بَيْنَهُمَا ضَرْبٌ بِالْجَرِيدِ وَالْأَيْدِي وَالنِّعَالِ، فَبَلَغْنَا أَنَّهُا أُنْزِلَتْ: ﴿وَلَا تَطِيعُوا مَنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَوْا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾﴾²²، قالَ ابنُ المُنْذِرِ في «الإشراف على مذاهب العُلَماء» (217/8): «وَإِذَا اعْتَزَلْتَ جَماعَةً مِنَ الرُّعيَّةِ إمامَ المُسلمينَ وَمَنَعُوهُ حَقًّا مِنَ الحُقوقِ، وَلَمْ يَعتَلُوا فِيهِ بَعْلَةً يَجِبُ على الإمامِ النُّظَرُ فِيهِ، وَدَعَاهُمْ الإِمامُ إلى الخُروجِ مِمَّا يَجِبُ عَلَيْهِمُ، فَلَمْ يَقْبَلُوا قَوْلَهُ وَامْتَنَعُوا مِنْ أَدَاءِ ذَلِكَ إلى الإمامِ، فَحَقُّ على إمامِ المُسلمينَ حَرْبُهُم وَجِهادُهُم لِيُستَخْرِجَ مِنْهُمُ الحَقُّ الَّذِي وَجِبَ عَلَيْهِمُ، وَحَقُّ على الرُّعيَّةِ قِتالُهُم مع إمامِهِم إِذَا اسْتَعَانَ الإِمامُ بِهِمُ، كَمَا فَعَلَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فِي قِتالِ مَن مَنَعَ الزُّكَاةَ...» إلى أن قالَ: «فَهَذَا مع دَلالِ سُنَنِ رَسولِ اللهِ ﷺ كَالِإِجماعِ مِنَ المَهاجِرِينَ

فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ،
وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَبَّةُ خَرْدَلٍ خَرَجَهُ
مُسْلِمٌ (50)، فجعل الحديث دليلاً على قتال
أهل البقي كما جعله دليلاً على قتال الخوارج.

لكن قد يترك قتالهم إذا كان مؤدياً إلى
ترويع عامة البلاد، وهذا يعرفه أهل العلم
بالتشاور مع أولي الأمر، ونظيره فعل الصحابة
زمن اختلاف ابن الزبير رضي الله عنه مع بني أمية، فإنه
قد مرّ نقل امتناعهم من نصرة إحدى الطائفتين،
وأنهم اعتذروا عن ذلك بخوف إراقة دماء
الأبرياء، والله ولي التوفيق.



والأنصار على أن الصديق قام في ذلك بحق
وجب عليه القيام به⁽⁴⁾، وأما عليّ ابن أبي طالب
رضي الله عنه فقد بلغه عن القوم الذين قاتلوا كلاماً
قبل أن يقتلوا عبد الله بن خباب فلم يقاتلهم،
فلما قتلوا عبد الله بن خباب قال لهم: أقيّدوني
من ابن خباب⁽⁵⁾، قالوا: كلنا قتله! فحينئذ
استحلّ قتالهم فقتلهم، ثم استدلّ أيضاً
بالحديث الذي فيه الأمر بقتال الخوارج وقد مرّ
قريباً، مع ترك التعرّض للفوارق التي بين البغاة
والخوارج؛ لأن الغرض هو الشبهة فقط.

واستدلّ ابن المناصف في «الإنجاد» في أبواب
الجهاد» (652/2) بما نقله أنفاً عن ابن المنذر،
وفي نصرة الرعية إمامهم على هذا القتال استدلّ
(654/2) بقوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ

وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ الأنعام: 12، وبحديث
عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: «ما
من نبي بعثه الله في أمّة قبلي إلا كان له من
أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون
بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون
ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن
جاهدكم بينهم فهو مؤمن، ومن جاهدكم بلسانه

(4) صرح بأنه إجماع ابن المناصف في «الإنجاد» (656/2)

(5) أي طلب منهم قاتل ابن خباب ليقتص منه



بعض العبر من وفاة خبير البشر

د/ رضا بوشامة

استاذ علوم الحديث بجامعة الأمير عبد القادر بقسنطينة

فَلَيْسَ لِي أَذْرِي لَعَلِّي لَا أَحْجُ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ⁽²⁾، وفي رواية: «لَعَلِّي لَا أَرَاكُمْ بَعْدَ عَامِي هَذَا»، وقال عند رجوعه إلى المدينة من هذه الحجة: «أَمَّا بَعْدُ أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ يُوْشِكُ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ رَبِّي فَأُجِيبُ...»⁽³⁾، إلى غير ذلك من إشارات له للخاص من الصحابة والعلماء بأقواله وأفعاله.

وقد خيره الله تعالى بين البقاء في هذه الدنيا وبين لقاء الله، فاختار النبي المصطفى ﷺ اللّٰهُ بِالرُّفُوقِ الْأَعْلَى، فمن عتشة قالت: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ صَاحِبُ يَقُولٍ: «إِنَّهُ لَمْ يُقْبَضْ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ، ثُمَّ يُخَيِّأُ أَوْ يُخَيِّرُ...» الحديث⁽⁴⁾.

ولم يختَرْ ﷺ اللّٰهُ بِالرُّفُوقِ بِرَبِّهِ حَتَّى اكْمَلَ اللَّهُ بِهِ بَيَانَ الدِّينِ وَتَرَكَ النَّاسَ عَلَى الْمَحَجَّةِ

إن أحداث السيرة النبوية كثيرة، ومن أعظم ما مرّ على صحابة رسول الله ﷺ هو وفاته وانتقاله إلى الرفيق الأعلى، فَتَرَكْتُ فِي نَفْسِهِمْ خَسْرَةً كَبِيرَةً لَا يَعْلَمُ تَأْثِيرَهَا فِيهِمْ إِلَّا رَبُّ الْعَرْزَةِ ﷻ.

وقد كان ﷺ يشير إلى وفاته في مواضع متعددة ومناسبات مختلفة، فلما بعث رسول الله ﷺ معاذًا إلى اليمن «خرج معه رسول الله ﷺ يوصيه، ومعاذ راكبًا ورسول الله ﷺ يمشي تحت راحلته، فلما فرغ قال: «يَا مُعَاذُ إِنَّكَ عَمَتِي أَنْ لَا تَلْقَانِي بَعْدَ عَامِي هَذَا، وَلَعَلَّكَ أَنْ تُعْمَرَ بِمَسْجِدِي هَذَا أَوْ قَبْرِي»، فبكى معاذ جشعًا لفراق رسول الله ﷺ، ثُمَّ التَمَّتْ فَأَقْبَلَ بِوَجْهِهِ نَحْوَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِي الْمُتَّقُونَ؛ مَنْ كَانُوا وَحَيْثُ كَانُوا»⁽¹⁾، وقال في حجة الوداع للصحابة الكرام ﷺ: «لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ

(2) رواه مسلم في «صحيحه» (1297)

(3) رواه مسلم (2407)

(4) «صحيح البخاري» (4437)

(1) مسند أحمد (22402)، وانظر: «الصحيح» (22402)

البيضاء ليلها كنهارها، وبلغ الرسالة وأدى الأمانة حق الأداء، وقد اختار ﷺ اللحوق بالرفيق الأعلى محبة لبقاء الله، ورافة بأمته، ورعاية لمصلحتها، وقد ثبت عنه أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ إِذَا أَرَادَ رَحْمَةً أُمِّهِ مِنْ عِبَادِهِ قَبِضَ نَبِيَّهَا قَبْلَهَا فَجَعَلَهُ لَهَا فَرَطًا وَسَلَماً يَتَنَّ يَدَيْهَا وَإِذَا أَرَادَ مَكَّةَ أُمِّهِ عَنَيْهَا وَنَبِيَّهَا حَيًّا فَأَمْلَكَهَا وَهُوَ يَنْظُرُ، فَأَقْرَعَ عَيْنَهُ بِهَلَكَتِهَا حِينَ كَذَبُوهُ وَعَصَوْا أَمْرَهُ»⁽⁵⁾، فقبضه ﷺ قبل أمته من رحمة الله تعالى بهذه الأمة الإسلامية.

والنبي ﷺ لما مرض المرض الذي توفي منه بين لأمته أحكاماً وآداباً كثيرة يحسن بالمسلم الوقوف عندها، والعمل بها اقتداءً بسيد الخلق، عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم.

فقد اشتكى ﷺ من وجع رأسه، وسمع من عائشة ؓ من شدة غيبتها - كلاماً ابتسم له وهو يتوجع، فعن عائشة ؓ قالت: «رجع إلي رسول الله ﷺ ذات يوم من جنازة بالبقيع وأنا أجد صداً في رأسي، وأنا أقول: وَأَرَأَسَاءُ، قال: «بَلْ أَنَا وَأَرَأَسَاءُ»، ثم قال: «مَا ضَرَّكَ لَوْ مِتَّ قَبْلِي فَفَسَلْتُكَ وَكَفَفْتُكَ ثُمَّ صَلَّيْتُ عَلَيْكَ وَدَفَنْتُكَ»، قلت: لَكُنِّي - أو لَكُنِّي - بك والله لو فعلت ذلك لقد رجعت إلى بيتي فأعرست فيه ببعض نسائك، قالت: فتبسم رسول الله

ﷺ ثم بدئ بوجعه الذي مات فيه»⁽⁶⁾.

بل كان يدور على نسائه وهو في تلك الحال بياناً لما كان يتحلى به من العدل بين الزوجات وعدم ظلمهن إلى أن اشتد به المرض استأذنهن أن يمرض في بيت عائشة. رضي الله عنهن. فأذن له، ففى البخاري (5714) عن عائشة ؓ قالت: «لما نزل رسول الله ﷺ واشتد وجعه استأذن أزواجه في أن يمرض في بيتي، فأذن له فخرج بين رجلين تخمد رجلاه في الأرض بين عباس وآخر...».

ولم يزل يتعاهد الصلاة، ويخرج يصلي بالناس وهو في تلك الحال، حفاظاً على صلاة الجماعة وبياناً لعظم قدر الصلاة، بل كان يسأل عن صلاة الناس وهو يقضى عليه، فكلَّم أفاق سأل هل صلى الناس؟ فعن عبید الله ابن عبد الله بن عتبة قال: «دخلت على عائشة فقلت: ألا تحذنيني عن مرض رسول الله ﷺ؟ قالت: بلى! ثقل النبي ﷺ فقال: «أصلى الناس؟» قلنا: لا، هم ينتظرونك، قال: «ضعوا لي ماءً في المِخَضَّبِ»، قالت: ففعلنا، فاغتسل فذهب لينوء فأغمي عليه، ثم أفاق فقال ﷺ: «أصلى الناس؟» قلنا: لا، هم ينتظرونك يا رسول الله! قال: «ضعوا لي ماءً في المِخَضَّبِ»، قالت: فقعد

(5) «صحيح مسلم» (2288)

(6) رواه أحمد (25908)، وهو حسن



فاغتسل، ثم ذهب لينوء فأغمي عليه، ثم أفاق فقال: «أصلي الناس؟» قلنا: لا، هم ينتظرونك يا رسول الله! قال: «ضعوا لي ماءً في المِخَضَبِ»، فمعد فاغتسل، ثم ذهب لينوء فأغمي عليه ثم أفاق فقال: «أصلي الناس؟» قلنا: لا، هم ينتظرونك يا رسول الله! والناس عكوفاً في المسجد ينتظرون النبي ﷺ لصلاة العشاء الآخرة، فأرسل النبي ﷺ إلى أبي بكر بأن يصلي بالناس، فأتاه الرسول فقال: إن رسول الله ﷺ يأمر أن تصلي بالناس، فقال أبو بكر: وكان رجلاً رقيقاً: يا عمر! صل بالناس، فقال له عمر: أنت أحق بذلك، فسلى أبو بكر تلك الأيام، ثم إن النبي ﷺ وجد من نفسه خنّة، فخرج بين رجلين أحدهما العباس لصلاة الظهر، وأبو بكر يصلي بالناس، فلما رآه أبو بكر ذهب ليتأخر، فأومأ إليه النبي ﷺ بأن لا يتأخر، قال: «أجلساني إلى جنبه»، فأجلساه إلى جنب أبي بكر، قال: فجعل أبو بكر يسلي وهو يأتهم بسلاة النبي ﷺ والناس بصلاة أبي بكر، والنبي ﷺ قاعد...⁽⁷⁾

فسأله عن صلاة الناس أربع مرات بين إغماء وإفاقة ذليل على عجزهم قدر السلاة، وأنها السلة بين العبد وخالفه، فعري بالمسلم الاعتناء بها وتمخيم قدرها ومعرفة أحكامها وعدم التهاون بها.

(7) البخاري (687)، ومسلم (418)

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كانت عامة وصية رسول الله ﷺ حين حضره الموت: الصلاة وما ملكت أيمانكم، حتى جعل رسول الله ﷺ يغرغر بها صدره، وما يكاد يفيض بها لسانه»⁽⁸⁾. ولم يزل ﷺ في أيامه الأخيرة يوصي أمته بوصايا متعددة فيها الخير والنفع، ومن أهم تلك الوصايا تحقيق التوحيد والابتعاد عن سبل الشرك والكفر، فعن جندب قال: سمعت النبي ﷺ قبل أن يموت بخمس وهو يقول: «إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن الله تعالى قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، وكو كنت متخذاً من أممي خليلاً لا تتخذت أبا بكر خليلاً، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، إني أنهاكم عن ذلك»⁽⁹⁾.

وعن عائشة وعبد الله بن عباس قالا: «لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة له على وجهه، فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه، فقال وهو كذلك: «لَعَنَ اللَّهُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ، يَحْذَرُ مَا سَمِعُوا»⁽¹⁰⁾. فابتدأ دعوته بالتوحيد، وختمها بالتوحيد؛

(8) «مسند أحمد» (12193)، و«البرهان» (2178)

(9) «صحيح مسلم» (532)

(10) البخاري (3454)، ومسلم (531)

لعظم شأنه وخطورة أمره، ومن نظر في واقع المسلمين اليوم علم أن الكثير منهم ابتعدوا كل البعد عن وصاياهم، وادّعوا محبته ونصرتهم، وهم أضيع الناس لسنته ووصيته.

وعن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: سمعت رسول الله ﷺ قبل موته بثلاثة أيام يقول: «لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ ﷻ»⁽¹¹⁾.

إلى غير ذلك من وصاياهم لأمتهم من الحرص على التوحيد وإفراجه بالعبادة والابتعاد عن الشرك وذرائعه.

وكان من أشد الناس تأثراً بما حل به ﷺ من أوجاع وكروب: أقرب الناس إليه والصقهم به، وهم أزواجه وبناته وخليفته من بعده، فعن انس ابن مالك قال: «لما وجد رسول الله ﷺ من كرب الموت ما وجد، قالت فاطمة: واكرباه، قال رسول الله ﷺ: «يَا بُنَيَّةُ إِنَّهُ قَدْ حَضَرَ بِأَيْبِكُمَا مَا نَيْسَ اللَّهُ بِتَارِكٍ مِنْهُ أَحَدًا لِمَوَاقِفِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ»⁽¹²⁾.

فلموت لا بد أن يذوقه كل أحد كائناً من

كان؛ قال تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَلَهُمْ يَمِينُونَ﴾⁽¹³⁾

﴿وَمَا جَعَلْنَا لِلشَّرِّ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَبَدًا﴾

(11) «صحيح مسلم» (2877)

(12) «المسند» (12434)، وحسنه الألباني في «الصحيح» (1738)

(13) «صحيح البخاري» (4449)

وَمَتَّ فَهُمْ لَلْمَلَكُوتِ ﴿١٣٤﴾، وكل سيلاقي ربه، ففريق في الجنة وفريق في السعير، وكربة الموت لا ينجو منها أحد، فرسول الله ﷺ أحسن بتلك الكرب والسكرات، فعن عائشة رضي الله عنها قالت: إن رسول الله ﷺ كان بين يديه ركوة أو علبه فيها ماء، فجعل يدخل يده في الماء فيمسح بها وجهه ويقول: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ لِمَوْتِ سَكَرَاتٍ»⁽¹³⁾، وهذا كله لتكميل أجره ورفع درجته، عليه السلاة والسلام.

فقبض ﷺ بعد ذاك البلاء في بيت عائشة وبين يديها، وكانت تقضخ بذلك وتعده من مناقبها ونعم الله عليها، قالت: «إِنْ مِنْ نَعَمِ اللَّهِ عَلَيَّ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَفَّيَ فِي بَيْتِي وَفِي يَوْمِي وَبَيْنَ سَخْرِي وَنَحْرِي، وَأَنَّ اللَّهَ جَمَعَ بَيْنَ رِيقِي وَرَيْقِهِ عِنْدَ مَوْتِهِ: دَخَلَ عَلَيَّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَبِيَدِهِ السَّوَاكُ، وَأَنَا مُسْتَنِدَةٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَرَأَيْتُهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، وَعَرَفْتُ أَنَّهُ يَحِبُّ السَّوَاكُ، فَقُلْتُ: آخِذْهُ لَكَ؟ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ، فَتَنَاولْتُهُ فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ، وَقُلْتُ: أَلَيْتَهُ لَكَ؟ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ، فَلَيْتَهُ فَأَمَرَهُ، وَبَيْنَ يَدَيْهِ رَكُوعٌ أَوْ عَلْبَةٌ، فِيهَا مَاءٌ، فَجَعَلَ يَدْخُلُ يَدَيْهِ فِي الْمَاءِ فَيَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ يَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ لِمَوْتِ سَكَرَاتٍ»، ثُمَّ نَصَبَ يَدَهُ فَجَعَلَ يَقُولُ: «فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى»،



حَتَّى قُبِضَ وَمَالَتْ يَدُهُ»⁽¹⁴⁾.

وبعد أن تأكد جميع الصحاب خبر وفاته ﷺ، وأرادوا دفنه ﷺ اختلفوا ﷺ في مكان دفنه، فجاء أبو بكر ﷺ فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَا نَعْنُ نَبِيٍّ قَطُّ إِلَّا فِي مَكَانِهِ الَّذِي تُؤْفَى فِيهِ»⁽¹⁵⁾، فكان ما قال ﷺ، ولم يختلف هؤلاء الأخيار بعد سماعهم قول نبيهم ﷺ.

وهذا كله تأكيد لمنهجهم في القضايا والمسائل المختلف فيها، وأن مردّها إلى حكم الله ورسوله، لا إلى الأهواء والعصبية العمياء، امتثالاً لقول الله تعالى في كتابه: ﴿فَإِنْ لَمْ تَزَلْ فِي شَكٍّ مِمَّا قَرُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا تَكُفِّرُوا عَنْهَا وَلَا تَوَلُّوْا ۚ إِنَّهَا عَصْيَانٌ آلِهَةٍ عَدُوٍّ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ﴾⁽¹⁶⁾ : 159.

هكذا كان توديع رسول الله ﷺ أمته، وقد نصح لهم وبلغهم رسالة ربّه، وأرشدهم إلى توحيدِهِ وحسن عبادته، بل سلاهم بكل مصابهم بتذكّر مصابهم فيه؛ إذ هو أحبُّ إلى المؤمن من كلّ محبوبٍ مخلوق، فقال: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! أَيْمًا أَحَدُكُمْ مِنَ النَّاسِ أَوْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فَلْيَتَعَزَّ بِمُصِيبَتِهِ بِي عَنِ الْمُصِيبَةِ الَّتِي

تُصِيبُهُ بَغَيْرِي، فَإِنْ أَحَدًا مِنْ أُمَّتِي لَنْ يُصَابَ بِمُصِيبَةٍ بَغَيْرِي أَشَدَّ عَلَيْهِ مِنْ مُصِيبَتِي»⁽¹⁷⁾.

وكان الصحابة - رضوان الله عليهم - أشدَّ الناس تأثراً بهذا المصاب الجلل، فهي أعظم مسيبة مرّت عليهم، بل على الأمة الإسلامية بأكملها، ولا يعرف عظمها وأثرها إلا من أشرب قلبه حبَّ نبينا ﷺ وحبَّ شرعته؛ لأنَّ بموته انقطع وحي السماء، فعن أنس بن مالك ﷺ قال: قَالَ أَبُو بَكْرٍ ﷺ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِعُمَرَ: «الْحَلِّقْ بَنَّا إِلَى أُمِّ أَيْمَنَ نَزَّوْرَهَا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزُورُهَا، فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَيْهَا بَكَتْ، فَقَالَتْ لَهَا: مَا يَبْكِيكِ؟ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِرَسُولِهِ ﷺ، فَقَالَتْ: مَا أَبْكِي أَنْ لَا أَكُونَ أَعْلَمُ أَنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِرَسُولِهِ ﷺ، وَلَكِنْ أَبْكِي أَنَّ الْوَحْيَ قَدِ انْقَطَعَ مِنَ السَّمَاءِ، فَهَيَّجَتْهُمْ عَلَى الْبُكَاءِ فَجَعَلَا يَبْكِيَانِ مَعَهَا»⁽¹⁷⁾.

هذه بعض العبر والدروس التي يمكن الاستفادة منها من وفاة خير البرية، والعبر أكثر من ذلك، وآثار الوفاة أعظم وأوسع من أن تحويها هذه الورتقات وما تُرك ولم يُسطر أكثر، لكنّها ذكرى، والذكرى تنفع المؤمنين.

(14) «صحيح البخاري» (4449)

(15) «الموطأ» (620)، والحديث ثابت بمجموع الطُّرُق، كما

في «الإيماء إلى أطراف الموطأ» للدَّانِي (133/3)

(16) «سنن ابن ماجه» (1599)، وفيه ضعف، وله شواهد

كما في «الصحيح» (1106)

(17) «صحيح مسلم» (2453)

العلم والعمل

عبد القادر بوجمعة

ليسانس في العلوم الإسلامية

السبب كما هو متردد في علم الأصول، فإن الآية الكريمة وإن نزلت توبيخاً من الله لتوهم من المؤمنين تمنوا معرفة أفضل الأعمال فعرفهم الله، فلم عرفوا قسروا، فعرفوا، إلا أن الآية تثبت أبعاد مدى من الحادثة التي نزلت من أجلها وأشمل لحالات كثيرة غير الحالة التي نزلت بسببها، فهي تحيط بكل حالة من الحالات التي يقع فيها الانقسام بين الإيمان والعمل أو بين التوهم والعمل أو العلم والعمل.

والعلم لا يراد به أصلاً إلا العمل، وكل علم لا يفيد عملاً، ولا يتوقف عليه حفظ مقاصد الشريعة فليس في الشرع ما يدل على استحسانه، وليس عالماً ذاك الذي لم يعمل بعلمه ولا يستحق وصف التكريم هذا:

قد روى ابن عبد البر رحمه الله بسنده عن أنس ابن مالك رحمه الله قال: «تعلموا ما شئتم أن تعلموا فإن الله لا يأجركم على العلم حتى تعملوا به، إن

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۚ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ (النساء: 2، 13).

أخرج الإمام الطبري في «تفسيره» عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۚ﴾، قال: كان ناس من المؤمنين قبل أن يعرض الجهاد يقولون: لوددنا أن الله دلنا على أحب الأعمال إليه، فنعمل به، فأخبر الله نبيه أن أحب الأعمال إليه: إيمان بالله لا شك فيه، وجاهد أهل معصيته الذين خالفوا الإيمان ولم يقرؤا به، فلما نزل الجهاد، كره ذلك أناس من المؤمنين، وشق عليهم أمره، فقال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۚ﴾ (1).

وإذا كانت العبرة بعموم اللغو لا بخصوص

(1) «تفسير الطبري» (95/28)



همَّتْهم الوعاية وإنَّ السفهاء همَّتْهم الرّواية»⁽²⁾.

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «إنَّ النَّاسَ أحسنوا القول كلّهم، فمن وافق فعله قوله فذلك الذي أصاب حظّه، ومن خالف قوله فعله فإنّما يوبّخ نفسه»⁽³⁾.

وعن الحسن رضي الله عنه قال: «اعتبروا النَّاسَ بأعمالهم ودعوا أقوالهم، فإنَّ الله لم يدع قولاً إلاَّ جعل عليه دليلاً من عمل يصدّقه أو يكذّبه، فإذا سمعت قولاً حسناً فزويداً بصاحبه فإنَّ وافق قوله فعله فتعم ونعمت عين»، وقال أيضاً: عليه رحمة الله: «العالم الذي وافق علمه عمله، ومن خالف علمه عمله فذلك راوية حديث سمع شيئاً فقال»⁽⁴⁾.

فالذين لا يعملون بعلمهم ولا يتسق سلوكهم مع علمهم. فضلاً عن أن يكونوا من الرّاسخين في العلم. هم رواة أخبار وحفظة أسفار، أو هم ممّن غلب عليهم الهوى ففطى على قلوبهم كما قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ وَخَرَّبَهُ شَرُّهُ﴾⁽⁵⁾ 150.

والعمل بالعلم من أهمّ ما يثبت العلم، بل هو المقصد الأصلي لحلب العلم، وقد جاء عن

(2) «جامع بيان العلم» (1230)

(3) «جامع بيان العلم» (1233)

(4) «جامع بيان العلم» (242 - 245)

(5) «اقتضاء العلم العمل» (ص36)

(6) «سير أعلام النبلاء» (6/228)

السلف: «هتف العلم بالعمل، فإن أجابه وإلاَّ ارتحل»⁽⁵⁾، وقال وكيع: «كُنَّا نستعين على حفظ الحديث بالعمل به»⁽⁶⁾، وقال الثوري: «العلماء إذا علموا عملوا، فإذا عملوا شغلوا...».

وهنا ينبغي أن يوجه اللوم، والعتاب كلَّ العتاب، لمن لا يعمل بعلمه، وحسبك أن الله تعالى سمى ذلك الانقسام بين القول والعمل مقنناً، بل جعله أكبر المت واشدَّ البُغْض، فقال تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾⁽⁷⁾، وما سمى الله تعالى شيئاً بهذا الاسم، ولا أطلقته عليه إلاَّ في أمرين:

أولهما: الجدل في الله وآياته بغير سلطان وعلم، فقال سبحانه: ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ وَيَخْتَرِ سُلْطَانًا عَلَيْهِمْ كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾⁽⁸⁾ [35].

وثانيهما: نكاح الرجل زوجة أبيه المتوفى عنها أو المطلقة، كما كان يفعله الجاهليون، فقال سبحانه وتعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتاً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾⁽⁹⁾ [122].

ومن هنا تعلم عظم الآفة الكبيرة والداء

الخطير في الانفصام بين القول والعمل أو بين الإيمان والسلوك.

فالزمن لا يخالف قوله فعله، وهو الذي يبدأ بنفسه أولاً، فيحملها على الخير والبر قبل أن يتوجه بهما إلى غيره ليكون بذلك الأسوة الحسنة والتدوة المثلى لمن يدعوهم، وليكون لكلامه ذلك التأثير في نفوس السامعين الذين يدعوهم، فهو يدعو بعمله وسلوكه قبل أن يدعو بقوله وكلامه، ولنا في رسول الله ﷺ خير أسوة، فقد كان عليه الصلاة والسلام إذا أمر الناس بأمر كان أشد الناس تمسكاً به، فعن سعيد بن هشام قال: سألت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: أخبريني عن خلق رسول الله ﷺ، فقالت: أما تترا القرآن؟ قلت: بلى، قالت: «كان خلقه القرآن»⁽⁷⁾، وهي إجابة دقيقة من عائشة رضي الله عنها، فما أمره القرآن بشيء امتنعه، وما نهى عن شيء تركه، فهي إجابة منها مستوحاة موجزة وجامعة أيضاً، تحمل في حلياتها كل ما يخطر على بال المرء من أخلاق الكمال وصفات المثلثة، فحسبك أن يكون - عليه الصلاة والسلام - ترجمة عملية حية للقرآن الكريم، فإذا أردت أن تعرف أخلاق الرسول ﷺ فانظر في القرآن الكريم واقرا ما فيه من الآيات التي تحت على الأخلاق... وإذا أردت أن ترى القرآن الكريم واقعاً عملياً في حياة الناس فانظر إلى خلق

رسول الله ﷺ وادرس سيرته بكل وعي وعناية واهتمام وعزيمة صادقة، تحمل على التأسي والمتابعة، فكل واحد منها يدل على الآخر...

وأما للمسيبة كبيرة وخسارة ما بعدها خسارة، أن ينطلق المسلم، يدعو غيره إلى البر والهدى والخير، ولكن يترك نفسه بمعزل عن ذلك:

فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَلْفَى النَّاسَ الْخَيْرَ وَنَسَى نَفْسَهُ مَثَلُ الْفَتِيلَةِ تُضَيءُ عَلَى النَّاسِ وَتُحْرِقُ نَفْسَهَا»⁽⁸⁾.

وعن جندب بن عبد الله الأزدي رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «مَثَلُ الَّذِي يَعْلَمُ النَّاسَ الْخَيْرَ وَيَنْسَى نَفْسَهُ كَمَثَلِ السَّرَاحِ يُضِيءُ لِلنَّاسِ وَيُحْرِقُ نَفْسَهُ»⁽⁹⁾.

ولأجل هذا كله جاءت القاعدة التي تقول: «كلما كانت الرتبة في العلم عالية كانت المواظبة على فقدان العمل شديدة وصارمة»، وهذه قاعدة من القواعد العظيمة في الدين تلزم كل من علم أن يعمل، ولا يتوانى في العمل، وتقضي بأن الذين يفضلون العلم عن العمل ليسوا على شيء، وإنما أمرهم إلى الله هو يقضي بينهم بحكمه وهو العليم الحكيم.

(8) رواه الزُّرِّي، وصححه الألباني، «صحيح الترغيب والترهيب» (65/1)

(9) رواه الطبراني في «الكبير»، وصححه الألباني (المصدر السابق)

(7) رواه أحمد (24645)، ومسلم (746).



والأدلة على هذه القاعدة من الكتاب والسنة كثيرة نسوق منها.

1. قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَلِّتَكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرْكَنُ

إِلَيْهِمْ شِئْنَا قَلِيلًا ۖ﴾ (٦) إِذَا لَذَقْتَكَ يُضَعَّفُ الْحَبْرُ وَيُضَعَّفُ
الْمَمَاتُ ثُمَّ لَا يُجَدُّكَ مَلَيْنًا نَصِيرًا ﴿٧٥﴾ ﴿١٧٥-٧٤﴾

قال القرطبي رحمه الله: «قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَلِّتَكَ﴾ أي على الحق وعصمتك من موافقتهم، ﴿لَقَدْ كُنْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ﴾ أي تعيل، ﴿شِئْنَا قَلِيلًا﴾ أي ركونًا قليلًا.

قال قتادة: لما نزلت هذه الآية قال عليه الصلاة والسلام: «اللَّهُمَّ لَا تُكَلِّبْنِي إِلَى تَفْسِي طَرَفَةَ عَيْنٍ»، وقيل: ظاهر الخطاب للنبي ﷺ وباطنه إخبار عن ثقيف، والمعنى وإن كادوا ليركنونك، أي كادوا يخبرون عنك بأنك ملأت إلى قولهم، فنسب فعلهم إليه مجازًا واتساعًا، كما تقول لرجل: كدت تقتل نفسك أي كاد الناس يقتلوك بسبب ما فعلت، ذكره المهدوي.

وقيل: ما كان منه هم بالركون إليهم، بل المعنى: ولولا فضل الله عليك لكان منك ميل إلى موافقتهم، ولكن ثم فضل الله عليك فلم تفعل، ذكره القشيري.

وقال ابن عباس: وكان رسول الله ﷺ معصومًا، ولكن هذا تعريف للأمة لئلا يركن

أحد منهم إلى المشركين في شيء من أحكام الله تعالى وشرائعه.

وقوله: ﴿إِذَا لَذَقْتَكَ يُضَعَّفُ الْحَبْرُ وَيُضَعَّفُ

الْمَمَاتُ﴾ أي لو ركنت لأذقناك مثلي عذاب الحياة في الدنيا ومثلي عذاب الممات في الآخرة، قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما، وهذا غاية الوعيد، وكلما كانت الدرجة أعلى كان العذاب عند المخالفة أعظم، وضعف الشيء مثله مرتين، وقد يكون الضعف النصيب كقوله ﷺ: ﴿لِكُلِّ ضَعْفٍ﴾ (١٣٨) أي نصيب^(١٠).

2. وقوله تعالى: ﴿يَلْسَءُ النَّبِيُّ مِنْ يَدٍ مِنْكُمْ

يَفْرَحُونَ مُبِينًا يُضَعَّفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۖ وَكَانَ
ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ ۖ وَمَنْ يَقْنُتْ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَعَمَلْ سَلِيمًا نُؤْتِهَا أَجْرًا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا
كَرِيمًا ﴿٣١﴾﴾ (٣٠-٣١)

قال ابن كثير رحمه الله: «لما كانت محلتهن رفيعة ناسب أن يجعل الذنب لو وقع منهن مغلظًا صيانةً لجنابهن وحجابهن الرفيع»^(١١).

قال القرطبي رحمه الله: «جعل الله ثواب طاعتهم وعقاب معصيتهم أكثر مما لغيرهم فقال: ﴿يَلْسَءُ

(١٠) «تفسير القرطبي» (ص 3916)

(١١) «تفسير ابن كثير» (482/3)

الَّتِي مَن يَأْتِ مِنْكَ يَفْرَحُ وَيَسْتَوْفِي عَنْهَا الْعَذَابَ
وَيُغْفِرُ ﴿١١﴾ فَأَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّ مَنْ جَاءَ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ
بِفَاحِشَةٍ - وَاللَّهِ عَاسِمُ رَسُولِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالسَّلَامُ مِنْ
ذَلِكَ - يَضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ لَشَرَفِ مَنْزِلَتِهِنَّ
وَفَضْلِ دَرَجَتِهِنَّ وَتَقْدِمَتِهِنَّ عَلَى سَائِرِ النِّسَاءِ أَجْمَعِ

وكذلك بيّنت الشريعة في غير ما موضع
أنه كلما تضاعفت الحرمات فهتكت تضاعفت
العقوبات ولذلك ضعف حد الحرّ على العبد
والشّيب على البكر^(١٢).

3 - ما روى أسامة بن زيد رضي الله عنه قال: سمعت
رسول الله ﷺ يقول: «يُجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَتَدْلِقُ أَهْبَابُهُ فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ
الْحِمَارُ بِرَحَاهُ فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ فَيَقُولُونَ: يَا
فُلَانُ مَا شَأْنُكَ؟ أَلَسْتَ كُنْتَ تَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ
وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ؟ فَيَقُولُ: كُنْتُ أَمُرُّكُمْ
بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ»^(١٣).

قال الألباني رحمته الله: «يجاء بالرجل» أي الذي يخالف
علمه عمله، «الإندلاق»: خروج الشيء من مكانه
بسرعة، و«الأقتاب»: جمع «قُتَب» بكسر التاف:
الأمعاء، «كما يدور الحمار برحاه» أي الطّاحون.

(12) «تفسير القرطبي» (ص 5256)

(13) رواه البخاري (2989) ومسلم (3094)، واللفظ له

فانظر - يا أخي! - إلى حال من قال ولم
يفعل كيف تنصب مصارنه من جوفه وتخرج من
دبره ويدور بها دوران الحمار بالطاحون والناس
تتخلر إليه وتتعجب من هيئته نسأل الله السلامة^(١٤).

4 - وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول
الله ﷺ: «مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي بِي بِأَقْوَامٍ تُقْرَضُ
شَفَاهُهُمْ بِمَقَارِيضَ مِنْ نَارٍ، قُلْتُ: مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ؟
قَالَ: حُطَبَاءُ أُمَّتِكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ»، وفي
رواية: «وَيَقْرَأُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَلَا يَعْمَلُونَ بِهِ»^(١٥).

ومن أجل ما تقدّم من آيات الكتاب العزيز
وسنة النبي ﷺ كان العمل بالعلم أمراً حتماً
على كل من علم، حتى يخرج من دائرة وعيد
من علم ولم يعمل، ثم تأتي الوصية لطالب العلم
أن يقرن عمله بعلمه:

قال الخطيب البغدادي رحمته الله: «ثم إني موصيك
يا طالب العلم! بإخلاص النية في طلبه وإجهاد
النفس على العمل بهوجبه، فإن العلم شجرة
والعمل ثمرة، وليس يعدّ عالماً من لم يكن بعلمه
عاملاً، وقيل: العلم والد والعمل مولود، والعلم مع
العمل، والرواية مع الدراية، فلا تأنس بالعمل

(14) «صحيح الترغيب والترهيب» (1/161)

(15) رواه ابن أبي الدنيا وابن حبان والبيهقي، وصحّحه
الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (2/289)



مادمت مستوحشاً من العلم ولا تأنس بالعلم ما كنت مقصراً في العمل، ولكن اجمع بينهما وإن قل نصيبك منهما، وما شيء أضعف من عالم ترك الناس علمه لفساد طريقتة وجاهل أخذ الناس بجهله لنظرهم إلى عبادته»⁽¹⁶⁾.

وقد بين ابن القيم رحمه الله أن وجهاً من وجوه حرمان العلم عدم العمل به فقال: «إن العمل به يوجب تذكره وتدبره ومراعاته والنظر فيه، فإذا أهمل العمل به نسيه.

قال بعض السلف: كنا نستعين على حفظ العلم بالعمل به.

وقال بعض السلف أيضاً: العلم يهتف بالعمل فإن أجابه حلّ وإلا ارتحل، فالعمل به من أعظم أسباب حفظه وثباته، وترك العمل به إضاعة له، فما استدرك العلم ولا استجلب بمثل العمل قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا بِرَسُولِهِ قُلْ لَكُمْ كِتَابٌ مِنْ رَبِّكُمْ يُحْلِلُ لَكُمْ نَوَاحِشَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾⁽¹⁷⁾، وأما قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُؤْمِلْكُمْ اللَّهُ﴾⁽¹⁸⁾.

الآية: 282 فليس من هذا الباب، بل هما جملتان مستقلتان: طليئة وهي الأمر بالتقوى، وخبرية وهي قوله تعالى: ﴿وَيُؤْمِلْكُمْ اللَّهُ﴾ أي والله يعلمكم ما تتنون، وليست جواباً للأمر بالتقوى، ولو أريد بها

الجزاء لآتى بها مجزومة مجردة عن الواو، فكان يقول: واتقوا الله أو إن تتنوه يعلمكم كما قال: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾⁽¹⁷⁾ 129.

وعن أبي الدرداء رحمه الله قال: ويل لمن لا يعلم ولا يعمل مرة، وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات، وقال رجل لإبراهيم بن أدهم: قال الله تعالى: ﴿أَتَعْبُونَ آيَاتِيَ﴾⁽¹⁸⁾ فقال إبراهيم: من أجل خمسة أشياء، قال: وما هي؟ قال: عرفتم الله فلم تودوا حقه وقرأتم القرآن فلم تعملوا بما فيه وقتتم نحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركتم سنته، وقتتم نلعن إبليس واسلمتموه، والخامسة تركتم عيوبكم واختمتم في عيوب الناس⁽¹⁸⁾.

وقال فضيل بن عياض: لا يزال العالم جاهلاً بما علم حتى يعمل به فإذا عمل به كان عالماً⁽¹⁹⁾. والآثار في هذا الشأن كثيرة وجليلة، وخلاصة ما ذكرنا أن ربط العمل بالعلم أمر حتم لا محيص عنه ولا مفر منه. فآلهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمت إنك أنت العليم الحكيم.

(17) «مفتاح دار السعادة» (1/182)

(18) «جامع بيان العلم» (242)

(19) «اقتضاء العلم العمل» (42)

(16) «اقتضاء العلم العمل» (ص14)

فتاوى شرعية

أ.د/ محمد علي فرحكوس

استاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

العطور المحتوية على نسبة من الكحول

❖ السؤال:

كم هي نسبة الكحول المباحة في العطور؟

❖ الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام
على من أرسله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه
وإخوانه أجمعين، أما بعد:

فإن العطور الكحولية إذا كانت تجعل
العطر سائلاً مُسكراً فلا يجوز أن يتخلّط بها
المسلم لقوله ﷺ: «كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ»⁽¹⁾ وهي

(1) أخرجه مسلم (2003)، وأبو داود (3679)، والترمذي
(1861)، والنسائي (5585)، من حديث ابن عمر رضيهما

تدخل في عموم الأحاديث التي تنهى عن بيع
وشراء واستعمال وصنع المسكرات مثل قوله
ﷺ: «لَعَنَ اللَّهُ الْخَمْرَ وَشَارِبَهَا، وَسَاقِيَهَا
وَبَائِعَهَا، وَمُبْتَاعَهَا وَعَاصِرَهَا، وَمُعْتَصِرَهَا،
وَحَامِلَهَا وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهِ» الحديث⁽²⁾، أما إذا
كانت نسبة الكحول غير مُسكرة فلا بأس
باستعمالها؛ لأنها ليست بخمر، إذ المعلوم أنه
ليس كل كحول مسكر، وقد علم أن قشر
البرتقال يتضمن كحولاً ولكنه غير مسكر،
فالحاصل أنه إذا كانت نسبة الكحول في

(2) أخرجه أبو داود (3674)، وابن ماجه (3380)، وأحمد
(4772)، من حديث ابن عمر رضيهما، والترمذي (1295)،
من حديث أنس بن مالك رضيه، والحديث صححه ابن الملقن
في «البر المنير» (699/8)، والألباني في «إرواء الغليل»
(2385)، وحسنه الوادعي في «المصحيح المستند» (59)



العطّر مسكرة أي يمكن تحويله إلى شراب مسكر فهذا يُمنع منه لاسيما إذا كانت (60%) أو (70%) فما فوق، أمّا إذا كانت الكحول غير مسكرة فلا حرج في استعمالها في التّطبيب، والعلم عند الله تعالى.

في حكم الانتفاع بهاتف مؤسسة لفرض شخصي

❖ السؤال:

هل يجوز استعمال هاتف المؤسسة للأغراض الشخصية؟

❖ الجواب:

إنه يتحرى سؤال الإدارة المسئولة عن إجازة المكالمات الشخصية الخارجة عن مصلحة الإدارة، فإن منعت فلا يجوز التصرف في ملك الغير إلا بإذنه لقوله ﷺ: «لَا يَحِلُّ مَالُ امْرِئٍ مِّنْهُمْ إِلَّا بِطِيبِ نَفْسٍ مِنْهُ»⁽¹⁾، ولقوله ﷺ: «كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ

(3) أخرجه أحمد (20172)، وأبو يعلى في «مسنده» (1570)، والبيهقي (11740)، من حديث حنيفة الرقاشي رحمته الله، والحديث صحيحه الألباني في «الإرواء» (1459)، وفي «صحيح الجامع» (7539).

وَعَرَضُهُ»⁽²⁾، والشخص المعنوي (الشركة أو المؤسسة) كالشخص الطبيعي في الحكم، ما لم تقترن به حاجة ملحة وليس له وسيلة في الحال سواها فيباح له استعماله من غير تعدٍّ، قدر الحاجة، «إذ الحاجة تنزل منزلة الضرورة»، والعلم عند الله تعالى.

في حكم تقسيم الشريعة إلى ثوابت ومتغيرات

❖ السؤال:

نريد معرفة ما يتردد على السنة بعض الأساتذة من أن الشريعة تنقسم إلى ثوابت ومتغيرات؟ فهل هذا التقسيم صحيح؟ أفيدونا جزاكم الله خيراً.

❖ الجواب:

تقسيم الدين الإسلامي إلى ثوابت ومتغيرات باطل، لا يعرف له أصل في الشرع، والمعلوم أن الله تعالى أكمل أحكامه وشرعه ودينه بنبيه ﷺ، وتمت نعمته واستقرت، هدين

(4) أخرجه مسلم (6706)، وأبو داود (4882)، والترمذي (1927)، وابن ماجة (4068)، وأحمد (7943)، والبيهقي (11830)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الله كله حق ثابت: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [البقرة: 142]، وليس لأحد أن يغير شيئاً منه أو يبدل أو يزيد عليه أو ينقص منه؛ لأن الشريعة كاملة غير منقوصة، وتامة لا تحتاج إلى زيادة المبتدعين واستدراكات المستدركين، وقد أتم الله هذا الدين فلا ينقصه أبداً، ورضيه فلا يسخطه أبداً، كذا ينبغي أن يكون عليه إيمان المسلم الصادق، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي فَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [البقرة: 13]، وقال ﷺ: «وَأَيُّمَ اللَّهُ لَقَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى مِثْلِ الْبَيْضَاءِ لَيْلَهَا وَنَهَارُهَا سَوَاءٌ»⁽⁵⁾.

هذا، وإن أريد بالمتغيرات آراء المجتهدين الذين يبذلون الوسع في النظر في الأدلة الشرعية لاستنباط الأحكام الشرعية منها، فقد يغير الرأي في المسألة المجتهد فيها أو في حق نزلة يبحث فيها في محاولة للكشف عن حكمها الشرعي، فإنه يجوز للمجتهد تغيير رأيه وتبديل اجتهاده، والعدول عنه إلى قول آخر اتباعاً

(5) أخرجه ابن ماجه (5)، من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه،

والحديث حسنه الألباني في «الصحيح» (688)، وفي

«صحيح الجامع» (9)

للدليل الشرعي، والقول بالمتغيرات بهذا الوجه هو محمل هؤلاء الأساتذة؛ لأن المجتهد لا يصح أن يقطع بصواب قوله وخطأ من خالفه، فإما إذا كانت المسألة محتملة، إلا أن الجدير بالثبته والتذكير في باب الاجتهاد أن آراء المجتهد وأنظاره وأقواله لا يسمى تشريعاً، فإن التشريع هو الكتاب والسنة، أما الاجتهاد فهو رأي الفقيه أو حكم الحاكم، وقد قال النبي ﷺ: «وَأَيُّ لَامِرٍ سَرِيَّةٌ: وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حَصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تُزِلَّهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تُزِلَّهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ، فَإِنَّكَ لَا تُدْرِي أَتُصِيبُ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا»⁽⁶⁾.

فالْحاصل: أنه كما أن اجتهادات المجتهدين لا تنقسم إلى ثوابت ومتغيرات؛ لأن المسائل الاجتهادية ضئيلة في الغالب، لا يقطع فيها بصحة القول وخطئه، فهي قابلة للتغيير متى كانت مخالفةً للدليل الشرعي، فليس في اجتهاداتهم ثوابت، بل هي من المتغيرات، وبالعكس فأحكام الله قضايا تشريعية يقينية يجزم فيها بحكم الله تعالى، فهي حق ثابت لا يقبل التغيير ولا التبديل، ولذلك فنسبة الثوابت والمتغيرات للدين

(6) أخرجه مسلم (4522)، وأبو داود (2612)، والترمذي

(1617)، وأحمد (22521)، من حديث بريدة الأسلمي رضي الله عنه



غير صحيح، وإضافتها إلى المجتهدين غير سليم. وأخيراً، نلفت النظر إلى أنه بواسطة تسمية الحق بغيره تأتي مثل هذه العبارات، يتشوّف بها أهل الأهواء تسليلاً للوصول إلى تميع الدين وصرف الناس عن الحق، ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ بل لَفُتَّتْهُنَّ بِإِذْنِ رَبِّكَ عَنْ ذِكْرِكَ يُفْرِشُونَ ﴿٧١﴾ ﴿النحل: 171﴾. والعلم عند الله تعالى.

في صفة

مهدي ثواب الصدقة إلى الميت

السؤال:

هل يجوز التصدق على بعض العلماء أو التابعين - رحمهم الله - أو الصحابة عليهم السلام؟

الجواب:

اعلم أن باب التبرّات يُستمر فيه على النصوص ولا يُتسرّف فيه بأنواع من الأقيسة والآراء، فالأحاديث الواردة في الصدقة على الأموات إنما وردت قاسرة الولد على والديه بعد موتهما بدون وصية منهما، ويسل إليهما الثواب، مثل ما ثبت عن عائشة عليها السلام: «أَنَّ رَجُلًا قَالَ: إِنَّ أُمِّي أَفْطَلَتْ

نَفْسَهَا، وَلَمْ تُؤَسِّسْ. وَأَخْلَتْهَا لَوْ تَكَلَّمْتُ تَسَدَّقْتُ، فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَسَدَّقْتُ عَنْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، تَسَدَّقُ عَنْهَا»⁽⁷⁾، وبما ثبت في الصحيح من حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ تَوَفَّيْتُ أُمَّهُ. وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهَا. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ أُمِّي تَوَفَّيْتُ. وَأَنَا غَائِبٌ. فَهَلْ يَنْتَعِبُ إِنْ تَسَدَّقْتُ عَنْهَا بِشَيْءٍ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَإِنِّي أَشْهَدُكَ أَنَّ حَائِلِي الْمَخْرَافَ سَدَقَةٌ عَلَيْهَا»⁽⁸⁾، وبما أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ أَبِي مَاتَ وَتَرَكَ مَالًا وَلَمْ يُؤَسِّسْ، فَهَلْ يُكْتَنَرُ عَنْهُ أَنْ اتَسَدَّقَ عَنْهُ؟ قَالَ: نَعَمْ»⁽⁹⁾.

فهذه الأحاديث وغيرها لا تعارض قوله تعالى:

﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ ﴿البقرة: 139﴾؛ لأنه

قد ثبت أن ولد الإنسان من سعي والديه وكسبهما في قوله عليه السلام: «إِنَّ أُمِّيَبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ، وَإِنْ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ»⁽¹⁰⁾.

(7) أخرجه البخاري (1322)، مسلم (2326)

(8) أخرجه البخاري (2618)، وأبو داود (2882)، والترمذي (669)، وأحمد (3070)

(9) أخرجه مسلم (4219)، والنسائي (3652)، وابن ماجه (2716)، وأحمد (8677)

(10) أخرجه أبو داود (3528)، والنسائي (4452)، وابن ماجه (2137)، وأحمد (25083)، من حديث عائشة عليها السلام، والحديث صحيحه الألباني في «الإرواء» (1626)

فإن ما يفعله الولد الصالح من الأعمال الصالحة فلوالديه مثل أجره دون أن ينقص من أجره شيئاً؛ ولأن الوالد يزكي نفسه بتربيته لولده وقيامه عليه فكان له أجره، لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ﴾ [آل عمران: 18].

أما غير الولد فإن عموم الآية السابقة تدل على أنه لا يصل ثوابه إلى الميت، فيحكم العموم حتى يأتي دليل يقتضي تخصيصه، وقد ورد الدليل في أمر الدعاء لغير الولد في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا...﴾ [آل عمران: 110]، ومن ذلك مشروعية الدعاء في صلاة الجنازة، والدعاء له بعد الدفن وعند الزيارة له، ويخصص عموم الآية - أيضاً - قضاء الدين عن الميت، فقد أقر ذلك النبي ﷺ في حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بِجَنَازَةٍ، فَقَالُوا: صَلِّ عَلَيْهِ، قَالَ: هَلْ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا لَا، قَالَ: هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ؟ قَالُوا: ثَلَاثَةُ دَنَانِيرَ، قَالَ: صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ، قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو قَتَادَةَ: صَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى ذِيئِهِ»⁽¹¹⁾.

(11) أخرجه البخاري (2168)، وأحمد (16092).

وقضاء الدين فك له عن الاحتباس، يجوز أن يتولى ذلك غير الولد، لقوله ﷺ: «فَيَمَن كَانَ مُحِبُّوسًا عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ مِنْ أَجْلِ الدِّينِ: «فَإِنْ شِئْتُمْ فَأَهْدُوهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ، وَإِنْ شِئْتُمْ فَأَسْلُمُوهُ»⁽¹²⁾.

ويحوز - أيضاً - لغير الولد إن أوصى الميت؛ لأن الوسيّة - أيضاً - تدخل ضمن مساعي الميت وكسبه. والعلم عند الله تعالى.

نصيحة

إلى أصحاب التسجيلات الإسلامية

♦ السؤال:

سبقتم بعض الإخوة على فتح محل لبيع الأشرطة الدينية، فما هي النصيحة التي تقدمونها لهم، وبارك الله فيكم.

♦ الجواب:

نصيحتي لأهل التسجيلات أن يوظفوا منهم أهل السنّة في حق المخالفين لمنهج الحق، أخذين بعين الاعتبار الضوابط والآداب التي يجب

(12) أخرجه أبو داود (3341)، وأحمد (19719)، والحاكم في «المستدرک» (2214)، والطبراني في «المعجم الكبير» (6753)، من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه، والحديث صحّحه الألباني في «صحيح الجامع» (7017).



مراعاتها لتحقيق الوسطية بين المغالاة والمجافاة، ومن أجلها: إخلاص العمل لله تعالى، وحسن النية، بأن تكون الدوافع والبواعث متجهة نحو تحقيق المصلحة الشرعية، كعمل يتقرب به إلى الله تعالى، إذ من شرط قبول العمل: الإخلاص والمتابعة، مُبعدين العداوة الدنيوية، ومجتنبين حظوظ النفس ومسالك الهوى في النفس، وأن يكونوا وسيلة لمحاربة البدع في الدين ونبذها والتحذير منها لمناقضتها لأحد شرطي العبادة: وهو المتابعة للرسول ﷺ، وذلك بنشر كتب أهل السنة وتوزيع أشرطةهم، ومحاصرة كتب المخالفين لمنهج الحق وتطويق آرائهم وشبهاتهم، صيانة لقلوب المسلمين، وحماية لعقولهم منها، وأن يطيعوا العلماء الربانيين العدول من توجيهاتهم ونصائحهم وتحذيراتهم التي بينوا فيها أخطاء المخالفين لمنهج الحق، وانحرافهم عن النصوص الشرعية والأصول المعتمدة، ومن قواعد أهل العلم أن لا يُبدع أحدٌ من أهل السنة ولا يُحكم بخروجه من أهل السنة بمجرد خطئه سواء في المسائل العلمية أو العملية

وأخيراً، فإن المسلم مأمورٌ بالتعاون على نشر السنة وإقامتها وتوسيع دائرة الفضيلة، فإن ذلك من التعاون على البر والتقوى، كما أنه مأمورٌ بالامتناع عن التعاون على نشر البدعة لما فيها من

ضلال وهلاك وإثم وفساد، والمرء بحسب تعاونه، وتتعدى نتائج تعاونه إلى الغير نفعاً أو ضرراً، فضيلة أو رذيلة، قال ﷺ: «مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئاً، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئاً»⁽¹³⁾.

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وسأل الله على نبيينا محمداً وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، وسلّم تسليمًا.



(13) أخرجه مسلم (6804)، وأبو داود (4609)، والترمذي (2674)، وابن ماجه (206)، وأحمد (8915)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه



الشاعر الناقد الشيخ حمزة بوكوشة (ت: 1415 هـ - 1994 م)

سمير سميراد

إمام استاذ، الجزائر

◆ مولده وتعلمه:

«ولد في شهر أكتوبر سنة 1906 م. كما أثبت نفسه - بـ «وادي سوف» من أب يمارس التجارة في مدينة بسكرة»، «وسجل رسمياً في المصالح الإدارية» سنة 1909 م⁽¹⁾.

«تعلم القرآن الكريم في الوادي وبسكرة بحكم تنقل والده في رحلتي الشتاء والصيف لأعماله التجارية»⁽²⁾.

«عندما بلغ الخامسة من عمره دخل المسجد لتعلم الكتابة والقراءة... وعندما بلغ الرابعة عشر من عمره حفظ القرآن كله واستظهره».

(1) «من أعلام الإصلاح في الجزائر» للحسن فضلاء (62/2)

(2) المصدر نفسه

◆ الشيخ البشير بوكوشة:

«كان والده الشيخ البشير بوكوشة (ت: 1933 م) عالماً له محسول وافر في الفقه وعلوم اللغة، فدرس عليه المبادئ الفقهية والعربية ثم انتقل بتوجيه منه إلى دروس في الفقه واللغة العربية كان يلتقيها معلمون في المنطقة، ودروس في الوعد والإرشاد كانت تلتقى في بعض المساجد ليلاً»⁽³⁾. وكان ممن «اشتهر بنسخ المصحف الشريف. البشير بوكوشة والد الشيخ حمزة بوكوشة، فقد ذكر أن له خمسة وستين نسخة من المصحف»⁽⁴⁾.

(3) «أعلام من المغرب العربي» للصالح صديق (1091/3)

(4) «تاريخ الجزائر الثقافي» لأبي القاسم سعد الله (401/5)،

ذكر له ذلك الشيخ حمزة، في حديث خاص: يوم 22

مارس 1991 م بالعاصمة



◆ شيوخه في بسكرة:

• «الشيخ علي بن إبراهيم العقبي، في [مسجد] الرأوية القادرية: لولد بمدينة «سيدي عتبة» (1868)، درس بمستند رأسه، ثم ارتحل إلى جامع الزيتونة ومنه عاد إلى بلدته، حيث شرع في التدريس بها، ثم انتقل إلى بسكرة، توفي سنة 1921م، وكانت دروسه نظامية يقسم فيها الطلبة إلى طبقتين تدرّس كلّ طبقة منها مواد خاصة بها، الطبقة الأولى تدرّس «ابن أجروم» في النحو، ومختصر «الأخضري» في الفقه، وأمّا الطبقة الثانية فتدرّس «قطر الندى» لابن هشام في النحو، و«رسالة ابن أبي زيد القيرواني» في الفقه، وكانت له دروس ليلية يختصّها للعامّة⁽⁶⁾، وكان الشيخ حمزة يثني عليه ثناءً كبيراً⁽⁷⁾.

• الشيخ المختار ابن عمرا اليعلاوي في «جامع القايد»⁽⁸⁾، «كان يعطي دروساً ليلية بالمسجد «العتيق»... في الفقه والحساب والفلك...»⁽⁹⁾،

(6) «محمد العيد آل خليفة، دراسة تحليلية لحياته» لمحمد ابن سمينة (ص: 9 - 10)

(7) «الطرق الصوفية والزوايا بالجزائر» لصالح مؤيد (ص: 793)

(8) «من أعلام الإصلاح في الجزائر» (2/ 62)

(9) «محمد العيد...» (ص: 13)

كما كان الشيخ البشير، على اتصال بعلامة القطرين (التونسي والجزائري): الشيخ المكي بن عزوز - الطولقي الأصل -، فكان يتصل بكتب منه، وكانت هذه الأخيرة، في تقرير التوحيد الخالص والدفاع عن طريقة السلف؛ وهذا بعد توبة «الشيخ المكي» من الطرقية، التي كان من أبنائها، ورجوعه سلفياً خالصاً، وقد وقع نظر الشيخ ابن باديس على كتابين منها، عند الشيخ حمزة، فنشر فقرات مهمة انتقاها، يقول: «... وقد اصلعنا هذه الأيام عند أخينا الشيخ حمزة بوكوشة على كتابين من الشيخ المكي إلى السيد البشير أبي الشيخ حمزة ~~تلك~~، فتقلنا منهما الكلمتين الآتيتين...»، وأثبتهما تحت عنوانين: الأول: «التوحيد في التوجه إلى الله» لتاريخ الكتاب: 12 ربيع الأول سنة 1312هـ.

والآخر: «الاحتجاج على المخطئين من جميع الناس» لتاريخ الكتاب: 8 شعبان سنة 1328هـ، ونقيض هاتين الجملتين، هو الذي كان فاشياً في الوسط الجزائري⁽⁵⁾.

تلقى العلوم على مشايخ عدة، من «الوادي» و«بسكرة»:

(5) «الشهاب»: م 13، ج 1، ص: (26 - 27)، 1 محرم 1356هـ /

14 مارس 1937م

وكان من زملاء الشيخ حمزة في الدراسة على شيوخ بسكرة هؤلاء: الشاعر المعروف الشيخ محمد العيد آل خليفة.

◆ شيوخه في الوادي:

أخذ في «سوف» على:

1. الشيخ الطاهر بن العبيدي،

2. والشيخ محمد بن الجديد⁽¹⁰⁾،

3. والشيخ أحمد بن العبيدي⁽¹¹⁾،

4. والشيخ إبراهيم بن عامر⁽¹²⁾، حيث درس

عليه «مقدمة ابن أجزوم» في قواعد اللغة العربية،

(10) من ترجمة أعدها: علي غنايزية، نشرت في: «النصائر» السلسلة الرابعة/ العدد (87)، (ص: 12)

(11) ورد اسمه في مطبوعة «من أعلام الإصلاح...» أحمد ابن الأغبري، وصوابه كما أثبت أعلاه: أحمد بن العبيدي؛ أخو: الطاهر بن العبيدي المتقدم الذكر، فأبني وجدت من نص على أنه درس على الأخوين، يقول أبو القاسم سعد الله: «درس الشيخ بوكوشة على الأخوين الطاهر وأحمد العبيدي في الوادي... من حديث معه يوم 22 مارس 1991م»، انظر: «تاريخ الجزائر الثقلية» (5/259)، وفي (74/7) يقول: «الطاهرا العبيدي: أحد علماء سوف الذين تولوا التدريس في الجامع الكبير بتقوت طيلة حياته تقرب وكان أخوه أحمد العبيدي في الوادي يقاربه علما ووظيفة» هـ، وحديثي الشيخ (معمّر حني): أن الطاهر العبيدي، طال يتنقل بين «تقوت» و«الوادي»، وعليه يكون الشيخ حمزة قد درس عليه أيام مكثه بالوادي، أو كانت الدراسة قبل تعيينه مدرّسا في «تقوت»

(12) «من أعلام الإصلاح...» (2/62)

وحضر له دروسا في «شرح مختصر خليل»⁽¹³⁾.

وهو: إبراهيم بن محمد الساسي العوامر، ولد سنة (1881) بمدينة «الوادي»، درس في بلدته وفي الجريد بالقطر التونسي، ثم في جامع الزيتونة لتلمذ على الشيخ الحسن بن يوسف وغيره... وبعد أن أتم دراسته بجامع الزيتونة عاد إلى الوادي وتوظف في سلك القضاء فاشتغل بالمحكمة الشرعية بالوادي برتبة «باش عدل»⁽¹⁴⁾، واستطاع أن يدخل الكثير من الإصلاحات على المحكمة، توفي سنة (1932م)، له تليف كثيرة منها: «المسائل العامرية على مختصر الرحبية»، «الصروف في تاريخ الصحراء وسوف»⁽¹⁵⁾، وقد طبع هذا الكتاب الأخير طبعة حديثة، وقد صدر بعدة تقاريط، منها تقديم الشيخ حمزة.

وقد لفت انتباهي: أن هذا الشيخ ـ على غالب الظن، إن لم يكن على الجزم ـ هو الذي كان يكتب في جريدة «النجاح» ـ التي أوت

(13) من ترجمة أعدها: علي غنايزية، نشرت في: «النصائر» السلسلة الرابعة/ العدد (87)، (ص: 12)

(14) «من قضايا تاريخ الجزائر المعاصرة: (أضواء على الشيخ العلامة إبراهيم العوامر السويحي لإبراهيم مياي) (ص: 210)

(15) «الطرق الصوفية والزوايا بالجزائر» لصالح مؤيد (ص: 668 ـ 669)



كتاب الطُّرْقِيِّين أثناء اشتداد الصِّراع بينهم وبين المصلحين السُّلَفِيِّين في مطلع العشرينيات . في نصرة البدع الطُّرَائِقِيَّة، وهو صاحب القصيدة التي عارض بها قصيدة الشيخ الطَّيِّب العقبي: «إلى الدِّين الخالص»، ونُشرت في «النَّجاح» بعنوان: «إرشاد الضَّالِّين إلى سبيل أهل الحقِّ المبين» إمضاء: الشيخ إبراهيم بن محمد السَّاسي بن إبراهيم باشا عدل محكمة الوادي، وقد يُشكِّل علينا، كون الشيخ حمزة يرثي شيخه هذا عند وفاته، مع ما عرف عنه من شدَّة العداوة للإصلاح والمصلحين، ولعلَّ الجواب نجده في آخر أبيات الرثاء:

♦ رثاء «بكوشة» لشيخه إبراهيم العوامر:

نشرت «النَّجاح» [(العدد: 1338)، 2 ربيع

الثاني 1351هـ/ 5 أوت 1932م، (ص3) قصيدة

للشيخ حمزة، عنوانها: «سقى الواابل الوسمي قبر ابن عامر»، استهلها بقوله:

قضى «شيخ سوف» نحبه حتف أنه

فعز اصطباري والمصايب جليل

وأظلم وادي الرمل من فقد فذه

وأعقبه بعد الظَّلام ذهول

ويقول:

لعمرك ما بالوادي بعد ابن عامر
وما بقيت بالوادي إلا ذبول
عجبت لهم إذ يفرحون بموته
أما علموا أن العمات سبيل
ويقول - وهو الشَّاهد -:

ولا أنسى يوماً بالجزائر قال لي
عليكم بالإصلاح فهو كنفيل
وقد كنت قبل غلظاً في مرادكم
وإني أميل اليوم حيث تميل
فيا له من قول سديد مفصل
سيرويه جيل في البلاد وجيل
سقى الواابل الوسمي قبر ابن عامر
وظلَّه بين الرُّمال ظليل
«دلس - حمزة بكوشة»

♦ إلى تونس:

لما بلغ من العمر 17 سنة: «هاجر إلى تونس في سنة 1924 (أو: 1923م) والتحق بجامعة الزيتونة الذي قضى فيه ست سنوات، تخرَّج منه «بشهادة التطويع» وعاد إلى الجزائر لسنة: 1930م»⁽¹⁶⁾.

♦ شيوخه في تونس:

«أوصاه شيخه [العوامر] أن يلازم في جامع

(16) «من أعلام الإصلاح...» (2/ 62)

الرّيتونة الشّيخ حسن بن يوسف⁽¹⁷⁾، وفعلاً درس على هذا الشّيخ بتونس...⁽¹⁸⁾.

ومن أعظم شيوخه تأثيراً فيه، وفي توجّهه الإصلاحي: الشّيخ عثمان بلَمَكّي التّوزري، صاحب الرّسالة التي صعد لها الطّرقيون: «المرأة لإفهار الضّلالات»، وقد رثاه بكلمات، تنبئ عن مكانة هذا الشّيخ في نفسه.

ومن شيوخه أيضاً: الشّيخ عبد العزيز جعيطات: 1389 هـ - 1970 م، والشّيخ الطاهر ابن عاشور لت: 1393 هـ - 1973 م⁽¹⁹⁾.

♦ بعد رجوعه إلى وطنه:

«نظم دروساً للطلبة في بسكرة والوادي مدة...»، وقد أصابت الشّيخ حمزة خيبة ويأس، بعد اصطدامه بأحلاف الجهل والبدعة والجمود، فآلمه الواقع المرير الذي يحيا فيه بنو وطنه، وقد

(17) «بعد دراسته بجامع الرّيتونة، أصبح مدرّساً حنفياً من الطّائفة الثّانية في 1905 م، ارتقى إلى مرتبة الطّائفة الأولى في عام 1942 م... بعد الحرب الأولى اختير مفتياً حنفياً، توفّي في 30 سبتمبر 1945 م» اهـ، من «العلماء التّونسيون» لأرنولد هـ. قرين - ترجمة: حفناوي عمّابرية وأسماء معلّ (ص: 339 - 340)

(18) من ترجمة أعدها: علي غنابرية، نشرت في: «المصائر» السلسلة الثّابعة، العدد (87)، (ص: 12 - 18)

(19) «أعلام من المغرب العربي» (3/1106)

سجّل ذلك في قصيدة، نشرتها له جريدة «النجاح»، تحت عنوان: «فلا تمنعوا يا قوم حقاً لبائس»، استهلّها بأبيات من الغزل، كعادة شعراء العرب في افتتاح أشعارهم، مطلعها:

سل القلب عن بيض الخباء أو انس

وصيب ليال قد تقضت برادس

ليقول بعد ذلك:

لما كنت في وادي (...) قاطن⁽²⁰⁾

اسالم أهل الزيغ والذل (لابس)

إذا قلت هبوا للمعارف والعلی

وخلوا سبيل الدجل نهج الأبالس

ولا تعبدوا أهل القبور فإنهم

قد اتخذوكم سخرة في المجالس

(توخيتموهم بالزكاة سفاهة)

فلا تمنعوا يا قوم حقاً لبائس

يقول لهم رب الزعامة بينهم

حذار من النشء الجديد المنافس

يا قومي مالي كلما قمت فيكم

خطيباً إلى العلياء قام معاكس

تعالوا كتاب الله يحكم بيننا

فأقواله منسوفة بهواجس

(20) كلمة لم أستطع قراءتها، للطمس الذي أصاب نسخة الجريدة (وهي مصوّرة)



ولا تنفروا يا قوم فالحق علقم

على كل أفاك ثم وخالس

سأرجعكم للدين ما دمت بينكم

وما أنا إن آيستمونني ببائس

«الوادي سوف - حمزة ابن يكوشة»⁽²¹⁾.

♦ في عاصمة الجزائر:

«ثم انتقل إلى الجزائر العاصمة فدعي

للتدريس بالجامع الجديد فدرس فيه «متن

الأربعين حديثاً النووية» إلى أن ختمه»⁽²²⁾.

♦ في الاجتماع التأسيسي لجمعية العلماء

المسلمين الجزائريين:

«شارك الشيخ في الاجتماع التأسيسي لجمعية

العلماء سنة (1931) (الخامس ماي) بنادي الترقّي

ضمن الوفد الذي حضر من وادي سوف، بجمعية

الشيخين عمار بن لزعر ومحمد الأمين العمودي،

وبعد مدة عين عضواً للجنة الممثلة للجمعية في

«وادي سوف» وبمرور الأيام أصبح الشيخ حمزة

عضواً نشيطاً عاملاً في صفوف الجمعية، معلماً في

مدارسها، وكتبَ سحنيّاً، وناقداً أدبيّاً، ومحللاً

(21) «النجاح» العدد: (1114)، الثلاثاء 22 رمضان

1349هـ / 10 فيفري 1931م، (ص: 3)

(22) «من أعلام الإصلاح...» (62/2)

سياسياً، على أعمدة جرائدها»⁽²³⁾.

♦ في مدرسة الإصلاح بدلس (1932-1935):

يقول الشيخ حمزة: «في سنة 1932م أسندت

إلي جمعية الإصلاح «بدلس» إدارة مدرستها

بتزكية من الشيخ الطيّب العقبي فلبثت هنالك

أربع سنين...»⁽²⁴⁾.

«ويوم زار المصلح الكبير (الطيّيب العقبي)

قرية «دلس» في جولة إصلاحية، استقبله «بوكوشة»

مدير مدرستها بهذه الأبيات:

يا بلبل الشرق ما أشجاك أشجاني

قم ناج قلبي بتفريد و تحنان

فإن مثلي كشيّب حل في شرك

وأنت مثلي غريب بين أوفنان

لولا فروض علينا العلم يفرضها

ما كنت أذاك، بل ما كنت تلتاني

إذ لا يقيم على ذل يراد به.

في بلدة قد جفت. إلا الأذنان⁽²⁵⁾

(23) من ترجمة أعدها: علي غنابزبة، نشرت في: «النصائر»

السلسلة الرابعة / العدد (87)، (ص: 12)

(24) «أعلام من المغرب العربي» (3/1096)

(25) جريدة: «الوزير»، 22 أوت 1935م (عبر الحي، والوند).

بواسطة: كتاب «الشعر الجزائري» لصالح الخريفي (ص: 50)

♦ مواقف في الإصلاح:

في هذه المدة، كان الشيخ حمزة، ينشر جل إنتاجه . النثري والشعري . في جريدة «الوزير» التونسية، بحكم الصداقة الوطيدة، التي كانت تجمعهم بمحرر الركن الأدبي فيها، وهو صديقه محمود بورقيبة⁽²⁶⁾، ويلاحظ في كتابات الشيخ حمزة، تناوله لعل الأمة الجزائرية، والأمراض التي فتكت بعقول أبنائها والتي مصدرها . بالدرجة الأولى .: هذه الطرائق البدعية وشيوخها، فهو يقول⁽²⁷⁾:

برمت من الإقامة في بلاد

يزول أهلها الكفر الصريحا

يقودهم المدجل للزوايا

وياخذ منهم الثمن الربيعا

ليعطيه من الحنات قصرا

ويمنعهم إذا قدر أتيا

ونافسهم من العلماء قوم

بترك الدين يشرون المديحا

ويخشون اليهود مع النصاري

ولا يخشون من خلق المسيحا

(26) انظر: «النشاط العلمي والفكري للمهاجرين الجزائريين بتونس» لصالح الجامعي (ص: 188)

(27) جريدة: «الوزير» (402): 22 مارس 1934م - بواسطة: كتاب «الشعر الجزائري» لصالح الحري (ص: 46)

ويقول في تعداد المواقف الإصلاحية للملك الملقب «عبد العزيز بن سعود»، الذي ظهر الحجاز من البدع والخرافات ومحاها واجتثها من أصلها، ورد أصحاب الطرق الصوفية إلى دينهم وعقولهم، والشيخ حمزة (لا يعدد هذه المواقف «لابن سعود» فحسب وإنما لرجل الإصلاح في الجزائر حتى يأخذ بها، ومن خلال هذا التعداد توضح لنا ملامح الانحراف الديني الجزائري:

أحقا قضي⁽²⁸⁾ عن كل صاحب بدعة
قضى عمره للمحدثات مجاريا؟

أحقا قضي عن كل صاحب قبة

يطوف بلاد الله للمال جابيا؟

أحقا قضي من كل صاحب سبحة

بسبحته بين العباد مواريا؟

يظن عباد الله مزرعة له

ليجني أثمارا قطوفا دوانيا

ولما بدا «سعد السعود» على السما

تولى به الشيطان بالرجم هاويا

لعمرك ما مثل «السعود» مملك

أعاد لنا تلك العصور الخوالي

(28) علق «الحري» هنا بقوله: «حروف الجر تنوب عن بعضها، و(عن) هنا بمعنى (على)»



وما عابه في الناس إلا مخاتل

جهول، إلى هدم الحقيقة داعياً

وهل ضر بدر التم في أوج سعده

وشمس الضحى من كان بالأرض عاويًا⁽²⁹⁾

♦ في الجزائر العاصمة مرة أخرى:

«عاد إلى الجزائر فاشتغل بإعطاء دروس

خاصةً يلقبها هنا وهناك واشتغل بتجارة التمر

ولكنه لم يوفق في تجارته... وأذكر أن أحدًا

دخل دكانه فامتدت يده إلى كيس من التمر

فأخذ منه ثمرة فأكلها تفاجأ بقوله: «يا أكل

التمر إن التمر ممنوع»، وكان الشيخ محمد

العبد جالسًا ينظر فأكمل البيت قائلاً: «إلا

على رجل قد مسه الجوع»⁽³⁰⁾.

♦ في البلدية:

«ودعي إلى البلدية فأقام فيها مدة يلقي

الدروس والأحاديث في «نادي التّقدم»⁽³¹⁾،

ولذلك سبب، وهو: أنه بمناسبة الاحتفال

بتدشين هذا النادي، الذي أسس في «البلدية» في

28 من شعبان 1354 هـ. (نوفمبر - أو - ديسمبر

(29) جريدة: «الوزير» عدد (385) 27 جويلية 1933، بواسطة:

كتاب «الشعر الجزائري» لصالح الحريّة (ص: 71-72)

(30) «من أعلام الإصلاح...» (63/2)

(31) المصدر نفسه

1935م)، والذي ألقى فيه خطب وكلمات،

وافتحه «خليفة المصلحين» الشيخ الحبيب

العقبي، ألقى الشيخ حمزة كلمة في قوله ﴿وَإِنَّمَا

الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ .. الحديث﴾ وبين أن نجاح

المؤسسات متوقف دائماً على حسن القصد

والغاية... وفي هذا المحفل «ألزمه الأستاذ العقبي

على مسمع من الحاضرين وبطلب من جماعة

النّادي أن يكون محاضراً لهم مدة شهر

رمضان»⁽³²⁾

♦ في تيزي وزو (1936م):

انتقل سنة (1936) إلى مدينة تيزي وزو،

ليشرف على مدرسة أسست هناك لهي: مدرسة

الشبيبة» فلما وصلها طلب الرخصة من الإدارة

المسؤولة فلم تمنح له، ورفض طلبه بعد إقامة

طالت مدتها في انتظار، بدعوى أنه عربي ولا

عمل له في بلدة قبائلية»⁽³³⁾.

♦ في قسنطينة، معاونًا للشيخ ابن باديس:

«وفي سنة 1936 دعاه الأستاذ عبد الحميد

ابن باديس للعمل معه في «الجامع الأخضر»

(32) «الشهاب»، م 11، ج 9، غرة رمضان 1345 هـ - ديسمبر

1935م، (ص: 521)

(33) «المسيرة الرائدة للتعليم العربي الحر بالجزائر» للحسين

فضلاء (156/2)

قدّرس لتلامذته في «سيدي بومعزة» و«سيدي قموش» سنة واحدة⁽³⁴⁾، وقد تخرّج على يديه الكثير من الطلبة هناك.

♦ في وهران:

«وفي لشهر جوان سنة 1937 طلب منه ابن باديس أن يذهب إلى وهران ليشرف على تحرير جريدة «المغرب العربي»، وفعلاً استجاب للنّداء، فأشرف على إدارة تحريرها، بل كان يحرّر أغلب فصولها، وكانت هذه الجريدة «لسان حال الشّبّان المسلمين» وخطتها كانت إصلاحية وطنية، تقاوم الفساد الإداري والاجتماعي...»⁽³⁵⁾. «فعاشرت بعض الوقت ثمّ ماتت جوعاً وهي في عهد [الرّضاة] كما قال عنها الأستاذ أحمد رضا جوجو رحمه الله⁽³⁶⁾»،⁽³⁷⁾ كان آخر عدد منها هو: [العدد (4)]. صدر في 8 ربيع الثاني 1356هـ/ 18 جوان 1937م، يقول الشيخ حمزة عنها: «انتدبت لرئاسة تحرير جريدة المغرب العربي

بوهران فلم يصدر منها سوى أربعة أعداد لمقاومة الحكومة لها حيث لم ترخص لإدارة البريد بحملها بالتعريف المعتادة وضغطت على ممولّيها فتخلّى عنها وتوارى بالحجاب طلباً للسلامة، فعدت لمساعدة الشيخ عبد الحميد ابن باديس في دروس الجامع الأخضر...»⁽³⁸⁾.

♦ أثره في مدينة وهران:

وقد أدلى أحد مراسلي جريدة «البصائر» بشهادة عن الأثر البارز الذي تركه الشيخ حمزة في هذه المدينة، وهذا بمناسبة «اجتماع جمعية الفلاح لأجل شراء مدرسة بوهران في الأسبوع الأخير من شهر جويليت سنة 1938م»، وسفر الشيخ ابن باديس إلى هذه المدينة، يقول: «ولقد ساهم الأستاذ حمزة بوكوشة من قبل في قلع جذور الفساد والتّدجيل من تلك العاصمة الكبيرة التي لطّخ سمعتها الجهال والمغرورون بتلك الأراجيف ليعني بذلك: الضلّالات الطّرفيّة»⁽³⁹⁾.

. وقد أدرك الشيخ ابن باديس قيمة هذا الرّجل، ويبدو أنّه قد لاحظ تهاوّنًا به، ورأى مبلغ الخسارة التي تلحق بالأمة، بتضييعه،

(34) «من أعلام الإصلاح...» (63/2)

(35) المصدر نفسه

(36) انظر: جريدة «البصائر» السلسلة الثانية، العدد (268)،

(ص:5)، مقال: «في الميزان: الشيخ حمزة بوكوشة»

لأحمد رضا جوجو

(37) «من أعلام الإصلاح...» (63/2)

(38) «أعلام من المغرب العربي» (3/1096)

(39) «البصائر» العدد (125): 8 جمادى الثانية 1357هـ/ 5

أوت 1938م، (ص:2)



بالحجاب»⁽⁴¹⁾.

♦ إلى فرنسا:

يقول: «انتخبت عضواً مستشاراً في مكتب جمعية العلماء فأوفدوني الجمعية إلى فرنسا كما أوفدت غيري من شبابها آنذاك... لمساعدة... الشيخ الفضيل الورتلاني... فكنيت ممن أرسل إلى «ليون» فمكثت بها سنة 1938م»⁽⁴²⁾.

♦ رجوعه إلى وطنه:

«زار مسقط رأسه بعد عودته من فرنسا يبشر بالحركة التعليمية والتثقيبية في فرنسا فانتقلت منه الإدارة الاستعمارية وأبعده عن الوادي وبسكرة لأفكاره الثقافية والتحدث باسم جمعية العلماء»⁽⁴³⁾، ويقول هو عن نفسه: «وعندما رجعت إلى الجزائر كانت الحرب العالمية على الأبواب، ولما أعلنت الحرب أوقفت جمعية العلماء أعمالها وعطلت جرائدها حيث إن الجرائد أصبحت لا تصدر إلا تحت رقابة الرقيب»⁽⁴⁴⁾.

♦ في عهد الرئيس الثاني للجمعية:

«رافق الشيخ البشير الإبراهيمي في جولاته

فكتب رسالة شخصية - بخطه - إلى الشيخ محمد خير الدين - المراقب العام للجمعية -، مؤرخة في: (9 رجب 1356هـ = 1937/9/15م)، يقول فيها: «الأخ الكريم الشيخ محمد خير الدين أيده الله وحفظه، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، وبعد: فأنبهكم إلى ما يجب من العناية بالشيخ حمزة بوكوشة فليس مثله ممن يتهاون به، أن شكوا من قلة الرجال ثم نتغافل عن مثله...»⁽⁴⁰⁾.

♦ تعيينه عضواً إدارياً في الجمعية (1938م):

انتخب الشيخ عضواً في المجلس الإداري - وهو أعلى هيئة للجمعية -، وقد نشرت «البصائر» كلمة عن «تجديد المجلس الإداري للجمعية سنة 1938م، وتعريف ابن باديس بأعضائه المنتخبين لهذا العام...»، وفيه عرف ابن باديس القراء بالشيخ حمزة قائلاً: «...الشيخ حمزة بوكوشة، الكاتب المعروف، والنقاد اللاذع، والذي كان أصدر جريدة «المغرب العربي» بمدينة وهران بتلك الروح العربية الإسلامية الصافية الوثابة، فلم تلبث أن لقيت ما يلقاه أمثالها فتوالت

(40) نشرت في كتاب: «الإمام ابن باديس رائد النهضة...»

للزبير بن رحال (ص: 136 - 137)

(41) «مذكرات خير الدين» (1/355)

(42) «أعلام من المغرب العربي» (3/1096)

(43) «من أعلام الإصلاح...» (2/63)

(44) «أعلام من المغرب العربي» (3/1096).

وتتقلباته واعتمد عليه واستخلفه في غيبته»⁽⁴⁵⁾، يقول: «في سنة 1944م أسندت لي نيابة الكاتب العام لجمعية العلماء وفي سنة 1948م عينت في هيئة تحرير جريدة «البصائر»، مراقباً عاماً لجمعية العلماء.

♦ في أثناء الثورة:

وفي سنة 1956م باشرت التدريس بفرع معهد عبد الحميد ابن باديس بحي سيدي أمحمد «بلكور» تحت إدارة الشيخ العربي التبسي، ومن هناك اعتقلتني السلطة الاستعمارية فقضيت قرابة العامين بين معتقل وادي سار «بول قزال» ومعتقل الضاية «بوسوي»...⁽⁴⁶⁾.

♦ اتجاهه النقدي:

مرّ معنا سابقاً وصف الشيخ ابن باديس للشيخ حمزة بـ «الناقد اللاذع»، ويقول فيه سديته الأديب أحمد رضا حوحو: «حمزة بوكوشة أديب ساخر وناقد ماهر، جريء في أدبه، جريء في آرائه، تحتل نفسه ثورة لكثرتها متزنة أثقلت جوانبها الحكمة والعقل، قليل الكلام كثير التفكير منخفض الصوت مقل الإنتاج

ولكنه معيد...»، ويقول عنه ساخرًا: «أصيب صديقنا حمزة في أيامه الأخيرة بنزعة التشكيك، فأكثر من التساؤل: هل عندنا أدباء؟ هل عندنا زعماء؟ هل عندنا شعراء؟ حتى تركنا نتساءل: هل عندنا حمزة بوكوشة؟...»، ثم طُبق هذا المذهب عليه، فقال: «...وهو تارة حمزة بوكوشة وأخرى بكوشة...»⁽⁴⁷⁾.

وقد تمثلت جراته وثورته في مواقف له، لا يسعنا ذكرها هنا، وأكتفي منها بواحدة تدلّ على «سخريته»:

كان. أحياناً. يمضي بعض مقالاته النقدية، وبالأخص: ما كان جدالاً بينه وبين بعض أعداء الإصلاح، ومناوئي الجمعية، بإرداف العبارة التالية بعد اسمه الصريح: «صاحب مستودع الثمر».



(45) «من أعلام الإصلاح...» (2/63)

(46) «أعلام من المغرب العربي» (3/1097)

(47) «البصائر»: (العدد: 268)، (ص5)



كنوز مخبوءة في تراثنا الجزائري



تعليق وتقديم: محمود لقدر

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ:
«يَا مُعَاذُ! أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادَةِ؟»
قال: الله ورسوله أعلم، قال: «أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا
يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا» الحديث⁽¹⁾.

الأصل الثاني: أن لا نعبد إلا بما شرع:
فلا نعبد بالأهواء والبدع، بل بما ثبت في
السنة الصحيحة وجرى عليه عمل السلف
الصالح، تحقيقاً لشهادة أن محمداً رسول الله.

قال تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِّ ذُرِّيَّتَيْنِ مِنَ الْإِنسَانِ
فَاتَّبِعَهُمَا وَلَا تَشِيعْ آفَرَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: 118].

وقال: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ
مَا لَمْ يَأْتِنَا بِهِ اللَّهُ﴾ [الأنعام: 121].

ما في هتيا الشيخ . رحمه الله تعالى .
من الأصول الشرعية والفوائد:

الأصل الأول: أن لا نعبد إلا الله:
وذلك بتوحيده تعالى وإخلاص العبادة له،
تحقيقاً لشهادة أن لا إله إلا الله.

قال تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾
[البقرة: 136].

وقال: ﴿وَلَقَدْ مَنَنَّا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ
أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [الأنعام: 136].

وقال: ﴿وَنُفِضَ رُؤُوسُ الْأَعْبُدَةِ إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الأنعام: 123].

وقال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِعِبَادَتِي﴾
[الشورى: 156].

وقال: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ

حَقَّاهُ﴾ [البقرة: 15].

(1) أخرجه البخاري (7373 و...) ومسلم (30).

وعن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً:

«مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ».

وفي رواية أخرى: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»⁽²⁾.

فالحديث «يدلُّ بمنطوقه على أن كلَّ عمل ليس عليه أمر الشارع فهو مردود، ويدلُّ بمفهومه على أن كلَّ عمل عليه أمره، فهو غير مردود، والمراد بأمره هاهنا دينه وشرعه، كما مراد بقوله في الرواية الأخرى»⁽³⁾.

«وفي الرواية الثانية زيادة، وهي أنه قد يعاند بعض الناعلين في بدعة سبق إليها، فإذا احتجَّ عليه بالرواية الأولى يقول: أنا ما أحدثت شيئاً لا فيحتاجُ عليه بالثانية التي فيها التسريح برَدِّ كلِّ المحدثات، سواء أحدثها الناعل أو سبق بإحداثها»⁽⁴⁾.

وفي حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه مرفوعاً: «فَعَلَيْكُمْ بِمَنْثِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ، عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحَنِّكَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»⁽⁵⁾.

(2) أخرجه البخاري (2697) ومسلم (1718)، والرواية

الثانية لمسلم أيضاً

(3) «جامع العلوم والحكم» (1/177) لابن رجب

(4) «شرح صحيح مسلم» (12/16) للثووي

(5) حديث صحيح، انظر تخريجي لأحاديث «تفسير ابن

نابيس» (39)

فتوله رضي الله عنه: «كُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»: من جوامع الكلم لا يخرج عنه شيء، وهو أصل عظيم من أصول الدين، وهو شبيه بحديث عائشة المتقدم، فكلُّ من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه، فهو ضلالة، والدين بريء منه، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات، أو الأعمال، أو الأقوال، الظاهرة والباطنة»⁽⁶⁾.

الأصل الثالث، أن كلَّ بدعة في الدين ضلالة، لعموم قوله رضي الله عنه: «كُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»، لأنَّ «كلَّ» من صيغ العموم، ولا مخصص له.

ويقوي هذا العموم وجوه آخر:

أحدها: أن أدلة ذم البدع والمحدثات جاءت مطلقة عامة على كثرتها، لم يقع فيها استثناء البتة، ولم يأت فيها شيء مما يقتضي أن منها ما هو هدى، ولا جاء فيها، كلُّ بدعة ضلالة، إلا كذا وكذا... ولا شيء من هذه المعاني.

فلو كان هنالك محدثة يقتضي النظر الشرعي فيها الاستحسان أو أنها لاحقة بالمشروعات، لذكر ذلك في آية أو حديث، لكنه لا يوجد، فدلَّ على أن تلك الأدلة بأسرها على حقيقة ظاهرها من الكليَّة التي لا يتخلف

(6) «جامع العلوم» (2/128)



عن مقتضاها فرد من الأفراد⁽⁷⁾.

الثاني: أنه قد ثبت في الأصول العلمية أن كل قاعدة كلية أو دليل شرعي كلي، إذا تكررت في مواضع كثيرة، وأتي بها شواهد على معان أصولية أو فروعية، ولم يقترب بها تقييد ولا تخصيص، مع تكررها وإعادة تقررها، فذلك دليل على بقائها على مقتضى لفظها من العموم فما نحن بصدد من هذا القبيل، إذ جاء في الأحاديث المتعددة والمتكررة في أوقات شتى وبحسب الأحوال المختلفة: أن كل بدعة ضلالة، وأن كل محدثة بدعة... وما كان نحو ذلك من العبارات الدالة على أن البدع مذمومة، ولم يأت في أية ولا حديث تقييد ولا تخصيص ولا ما يفهم منه خلاف ظاهر الكلية فيها، فدل ذلك دلالة واضحة على أنها على عمومها وإطلاقها⁽⁸⁾.

الثالث: إجماع السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن يليهم على ذمها كذلك وتبليغها والهروب عنها وعمن أنسم بشيء منها، ولم يقع منهم في ذلك توقف ولا مشاورة⁽⁹⁾، فهو - بحسب الاستقراء - إجماع ثابت؛ فدل على أن كل بدعة ليست بحق، بل هي من الباطل⁽¹⁰⁾.

(7) (8) (10) «الاعتصام» (1/ 187 و 188) للشاطبي

(9) أي ملا استثناء

الرابع: أن القول بالبدعة الحسنة - مع مخالفته لعموم قوله **﴿كُلُّ بَدْعٍ ضَلَالَةٌ﴾**، يفتح باب الابتداع في الدين، ومن أصول الشريعة الغراء: سد الذرائع إلى المحرمات والبدع والمعاصي. قال إمام دار الهجرة مالك بن أنس **رحمته الله**: «من ابتدع في الإسلام بدعة حسنة، فقد زعم أن محمدا **﴿صلى الله عليه وسلم﴾** خان الرسالة؛ لأن الله يقول: **﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾** **﴿الله: 3﴾**، فما لم يكن يومئذ ديناً، فلا يكون اليوم ديناً»⁽¹¹⁾.

قال العلامة الشوكاني **رحمته الله**: «وما أصرحه وأدله على إبطال ما فعله الفقهاء من تقسيم البدع إلى أقسام، وتخصيص الرد ببعضها بلا مخصص من عقل ولا نقل.

فعليك إذا سمعت من يقول: هذه بدعة حسنة! بالقيام في مقام المنع مسنداً له بهذه الكلية وما يشابهها من نحو قوله **﴿كُلُّ بَدْعٍ ضَلَالَةٌ﴾**، طالباً لدليل تخصيص تلك البدعة التي وقع النزاع في شأنها بعد الاتفاق على أنها بدعة، فإن جاءك به قبلته، وإن كاع⁽¹²⁾ كنت قد أقمته حجراً واسترحت من المجادلة»⁽¹³⁾.

(11) «الاعتصام» (1/ 64 - 65)

(12) أي جن وعحر

(13) «نيل الأوطار» (2/ 79)

الأصل الرابع . أن العبادات توقيفية، فالأصل فيها المنع إلا لدليل شرعي.

قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [3].

وقال ﷺ: «مَا تَرَكْتُ شَيْئًا مِمَّا أَمَرَكُمُ اللَّهُ بِهِ إِلَّا وَقَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ، وَلَا شَيْئًا مِمَّا نَهَاكُمُ عَنْهُ إِلَّا وَقَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ»⁽¹⁴⁾.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

«فالأصل في العبادات: أن لا يشرع فيها إلا ما شرعه الله، والأصل في العادات أن لا يحظر منها إلا ما حظره الله»⁽¹⁵⁾.

الأصل الخامس . أن البدعة نوعان: حقيقية وإضافية⁽¹⁶⁾.

فأما الحقيقية: فهي التي لم يدل عليها دليل شرعي، لا من كتاب، ولا سنة، ولا إجماع، ولا قياس، ولا استدلال معتبر عند أهل العلم، لا في الجملة ولا في التفصيل.

ومن أمثلتها: إنكار عذاب القبر والصراط والميزان ورؤية الله ﷻ في الآخرة، والقول بخلق القرآن، وصلاة الصبح ثلاث ركعات، وغيرها.

(14) «الصحیحة» (416/4 - 417) للألباني

(15) «اقتضاء الصراط المستقيم» (582/2)

(16) «الاعتصام» (367/1 و 368)

وأما البدعة الإضافية: فهي التي لها شائبتان: إحداهما: لها من الأدلة متعلق، فلا تكون من تلك الجهة بدعة.

والأخرى: ليس لها متعلق إلا مثل ما للبدعة الحقيقية، أي أنها بالنسبة إلى إحدى الجهتين سنة؛ لأنها مستندة إلى دليل، وبالنسبة إلى الجهة الأخرى بدعة؛ لأنها مستندة إلى شبهة لا إلى دليل أو غير مستندة إلى شيء.

والفرق بينهما من جهة المعنى: أن الدليل عليها من جهة الأصل قائم، ومن جهة الكيفيات أو الأحوال أو التفاصيل لم يقم عليها، مع أنها محتاجة إليه؛ لأن الغالب وقوعها في التعبديات لا في العادات المحضة.

ومن أمثلة البدعة الإضافية: الأذان للميدين، فإن الأذان من حيث هو قرينة، وباعتبار كونه للميدين بدعة. ومن أمثلتها أيضا ما أشار إليه الشيخ - رحمه الله تعالى - في فتاواه، إذ قال:

«ومن هذا القبيل ما أحدثه الناس وسكت عنه العلماء الجاهلون بالسنة فلم ينكروه: من التزام أذكار معينة يجتمعون عليها بعد السلوات، وقبل صلاة الجمعة على الخصوص، ويرفعون أصواتهم بها»⁽¹⁷⁾.
فإن الذكر مشروع، كما لا يخفى، لكن باعتبار ما عُرِضَ له بدعة.

ومن أمثلتها أيضا: تلاوة القرآن بالاجتماع لبسوت

(17) كما في الفتا المنشورة في العدد (7) من «الإصلاح»



واحد جهرا في المسجد كما يفعل الناس اليوم، فقد كرهها مالك: لأنها ليست من فعل السلف.

فإن قراءة القرآن مشروعة، لكن بهذه الكيفية بدعة إضافية.

♦ آثار سلفية في رد بدع إضافية:

1. فعن عمرو بن سلمة قال:

كنا نجلس على باب عبد الله بن مسعود قبل الغداة، فإذا خرج مشينا معه إلى المسجد، فجاءنا أبو موسى الأشعري، فقال:

أخرج إليكم أبو عبد الرحمن بعد؟ قلنا: لا، فجلس معنا حتى خرج، فلما خرج قمنا إليه جميعا، فقال أبو موسى:

يا أبا عبد الرحمن! إنني رأيت في المسجد أنفا أمرا أنكرته، ولم أر - والحمد لله - إلا خيرا. قال: فما هو؟

فقال: إن عشت فستراه.

قال: رأيت في المسجد قوما حلنا جلوسا ينتحلون الصلاة، في كل حلقة رجل وفي أيديهم حصى، فيقول: كبروا مائة، فيكبرون مائة، فيقول: هللوا مائة، فيهللون مائة، ويقول: سبحوا مائة، فيسبحون مائة.

قال: فماذا قلت لهم؟

قال: ما قلت لهم شيئا انتظار رأيك أو

انتظار أمرك!

قال: أفلا أمرتهم أن يعدوا سيناتهم، وضمنت لهم أن لا يضيع من حسناتهم شيء؟ ثم مضى ومضينا معه، حتى أتى حلقة من تلك الحلقة، فوقف عليهم، فقال: ما هذا الذي أراكم تصنعون؟

قالوا: يا أبا عبد الرحمن! حصى نعد به التكبير والتهليل والتسبيح.

قال: فعدوا سيناتكم، فأنا ضامن أن لا يضيع من حسناتكم شيء! ويحكم يا أمة محمد! ما أسرع هلكتكم! هؤلاء صحابة نبيكم ﷺ متوافرون، وهذه ثيابه لم ثبل، وأنيته لم تُكسّر، والذي نفسي بيده إنكم لعلى ملة هي أهدى من ملة محمد، أو مفتتحو باب ضلالة.

قالوا: يا أبا عبد الرحمن! ما أردنا إلا الخير.

قال: وكم من مريد للخير لن يصيبه. «إن رسول الله ﷺ حدثنا: «أَنْ قَوْمًا يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ».

وايم الله ما أدري لعل أكثرهم منكم، ثم تولى عنهم.

فقال عمرو بن سلمة: رأينا عامة أولئك الحلقة يطاعنوننا يوم النهروان مع الخوارج⁽¹⁸⁾.

2. وعن نافع أن رجلا عطس إلى جنب ابن

عمر، فقال: الحمد لله والسلام على رسول الله!

(18) أخرجه الدارمي (206)، و«الصحيفة» (2005) للألساني

قال ابن عمر: وأنا أقول: الحمد لله والسلام على رسول الله، وليس هكذا علمنا رسول الله، علمنا أن نقول: الحمد لله على كل حال⁽¹⁹⁾.

3 - وعن سعيد بن المسيب رحمته الله أنه رأى رجلاً يصلي بعد طلوع الفجر أكثر من ركعتين، يكثر فيهما الركوع والسجود، فنهاه، فقال: يا أبا محمد! يعذبني الله على الصلاة؟ قال: لا، ولكن يعذبك على خلاف السنة⁽²⁰⁾.

4 - وعن الزبير بن بكار قال:

سمعت مالك بن أنس، وأباه رجل فقال: يا أبا عبد الله، من أين أحرم؟ قال: من ذي الحليفة، من حيث أحرم رسول الله ﷺ، فقال: إني أريد أن أحرم من المسجد، فقال: لا تفعل، قل: إني أريد أن أحرم من عند القبر، قال: لا تفعل، فإني أخشى عليك الفتنة، فقال: وأي فتنة هذه؟ إنما هي أميال أزيدها، قال: وأي فتنة أعظم من أن ترى أنك سبقت إلى فضيلة قصر عنها رسول الله ﷺ؟ إني سمعت الله يقول: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ

أَنْ تُصِيبَهُمْ فَتَنَةٌ كَذَلِكَ اللَّهُ: 163⁽²¹⁾.

الأصل السادس. أن ما تركه ﷺ مع وجود المقتضي لفعله وانتفاء المانع، فالسنة تركه⁽²²⁾.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى: «أما نقلهم لتركه ﷺ فهو نوعان، وكلاهما سنة.

أحدهما: تصريحهم بأنه ترك كذا وكذا ولم يفعله، كقوله في شهادة أحد: «ولم يفصلهم ولم يصل عليهم»، وقوله في صلاة العيد: «لم يكن أذان ولا إقامة ولا نداء»، وقوله في جمعه بين الصلاتين: «لم يسبح بينهما»، ولا إثر واحدة منهما»، ونظائره.

والثاني: عدم نقلهم لما لو فعله لتوفرت همهم ودواعيهم - أو أكثرهم أو واحد منهم - على نقله، فحيث لم ينقله واحد منهم البتة، ولا حدث به في مجمع أبداً؛ علم أنه لم يكن.

وهذا كتركه التلفظ بالنية عند دخوله في الصلاة، وتركه الدعاء بعد الصلاة مستقبل المأمومين، وهم يؤمنون على دعائه دائماً بعد

(21) «أحكام القرآن» (3/ 1412 - 1413) لابن العربي المالكي، و«الاعتصام» (1/ 174) للشاطبي

(22) انظر لهذا الأصل الجليل والقاعدة العظيمة. «الاعتصام» (466 - 471) للشاطبي، و«أصول في البدع والسنن» (ص 49 - 59) لمحمد أحمد العدوي

(19) الترمذي (2738)، وانظر: «الصلاة على النبي ﷺ» (ص 130 - 131) لابن باديس. باعتقائي

(20) أخرجه عبد الرزاق (4755)، وانظر: «إرواء الغليل» (2/ 236) للالائي



الَّذِينَ يَخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ ﴿١٣﴾ [التوبة: 63] (24).

* * *

تلكم . أيها القارئ العزيز . أهم الأصول
التي بنى عليها الشيخ العلامة . رحمه الله تعالى .
فتيام ، وجادت بها قريحته الوقادة ، وقد سطرها
بقلمه البليغ وأسلوبه العلمي المتميز ، حتى يخيل
إليك أن محررها شيخ الإسلام ابن تيمية ، أو أبو
إسحاق الشاطبي ، رحمهما الله تعالى ؛ فجاءت
سراجاً منيراً للساثرين ، وتحفة سنوية
للسالكين ، وهدية هادية للعابدين ، الحريصين .
كل الحرص . على أفراد المتبوع ﷺ بالاتباع
كما أفردوا المعبود سبحانه وتعالى بالعبادة .

فمن هذا المعقري الألمي
الذي أنجبته الجزائر ؟
ومن هذا الأديب الأريب
الذي فرى هذا الفري ؟
ومن هذا الأصولي النظار
الذي ورثنا منه هذه الآثار ؟

موعدنا . للتعرف عليه . الحلقة القادمة . إن
شاء الله . ، فصبر جميل ، والله ولي التوفيق
وعليه التكلان .

(24) جريدة «النصائر» العدد (25) ، (ص3)

الصباح والعصر ، أو في جميع الصلوات ، وتركه
رفع يديه كل يوم في صلاة الصبح بعد رفع رأسه
من ركوع الثانية ، وقوله : «اللهم اهدنا فيمن
هديت...» يحجر بها ، ويقول المأمومون كلهم :
أمين ، ومن الممتع أن يفعل ذلك ولا ينقله عنه
صغير ولا كبير ، ولا رجل ولا امرأة البتة ، وهو
مواظب عليه هذه المواظبة لا يخل به يوماً واحداً ،
وتركه الاغتسال للمبيت بمزدلفة ولرمي الجمار
ولطواف الزيارة ، ولصلاة الاستسقاء والكسوف .
ومن هنا يعلم أن القول باستحباب ذلك
خلاف السنة ، فإن تركه ﷺ سنة كما أن
فعله سنة ، فإذا استحبابنا فعل ما تركه ، كان
نظير استحبابنا ترك ما فعله ، ولا فرق (23) .

وقال الإمام ابن باديس رحمه الله تعالى :
«يظهر أنه ليس مذهب مالك أن ما تركه
النبي ﷺ من الطاعات في موطن مع وجود
المقتضي لفعله بحسب الظاهر فإنه يترك دون
التفات إلى ذلك الذي أنه مقتضى ، إذ بترك
النبي ﷺ تبين أنه ليس بمقتضى في الشرع ،
ففعل تلك الطاعة بناء عليه اعتبار لما ألغاه
الشارع واعتداد بما طرحه ، وفي هذا معاندة له
وافتيات عليه ؛ ولهذا منع الذي أراد أن يحرم من
المسجد النبوي وقرأ عليه قوله تعالى : ﴿فَلْيَحْذَرِ

(23) «إعلام الموقعين» (2/389-390)

تحذير المسلمين من آفة التدخين

عبد المالك بن مبروك

(مقام: خطيب، تيزي 2008)

الحمد لله، بالإيمان خلأنا
بالعقل ميزنا والدين فضلنا
ونعمة الله لا نحصي لها عددا
بلغ نصيحتنا إخواننا فلقد
إن النصيحة للإنسان نافعة
الدين نصح كما قال الرسول لنا
في عصرنا كم من الآفات متلفة
من بينها ذي التي اشتقت سجنها
إن تعجبوا فعجب أن يدخنه
يأليت شعري وكيف الجمع بينهما
ومن عجائبه بعض النساء به
قل للمدخن: ماذا أنت منتفع!
لو كان ينفع هذا الشيء فعله
لكنتي قد أبت نفسي مضرتها

بأن هدانا وبالألاء ربنا
من ظلمة الجهل والإشراك نحانا
وإن فعلنا، فما نستطيع شكرنا
صبرنا برابطة الإسلام إخوانا
إذا وغاها وأبدى منه إذعاب
والله بالدين بعد الموت أحيانا
للمال والعقل هدت منه أركان
من نبتة التبغ لا تحتاج تبيانا
قوم يصلون أو يثلون قرآن
وبين هذا، اليس الأمر خذلان؟
أيضا فتى وقد أشبهن ذكرنا
لنستفيد جميعا منه إن كنا
لكننا أكثر أهل الأرض إيمانا
فالنفس من أبهض الأشياء أمانا



التَّبِيعُ سُمْ زُعَافٌ لَا دَوَاءَ لَهُ
 لَا تَقْتُلِ النَّفْسَ بِالتَّدْخِينِ هِيَ أَمَّا
 فَالْحَلَبُ اثْبَتَ أَنَّ التَّبِيعَ تَهْلِكُهُ
 إِنَّ الْخَبِيثَ حَرَامٌ فِي شَرِيعَتِنَا
 وَأَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ مِنْ أَيْمَتِنَا
 يَا بَاتِعِي التَّبِيعَ تَوْبُوا مِنْ تَجَارَتِهِ
 فَكُلْ جَسْمَ نَمٍ وَالسَّعْتُ مَصْدَرُهُ
 ارْأِ الْمُدْخِنَ لَا يَنْفُكُ ذَا طَرِبِ
 فَتَقْدُ تَوْهَمُ أَنَّ اللَّهَ تَدْفَعُهُ
 وَلَمْ يَكُنْ خَاسِرًا فِيهَا بِمَقْرَدِهِ
 فَلَيْسَ لِلْمَالِ مِنْ مَلْجَأٍ يَلُودُ بِهِ
 إِذَا ارْدَتْ لِمَالٍ أَنْ يَضِيعَ سُدَى
 مَا يَلْبَثُ الْمَالُ فِي جَيْبِ الْمُدْخِنِ أَنْ
 بَلَّ إِثْمُ خَائِهِ تَفْكَيرُهُ سَلَفًا
 بَعْضُ الَّذِينَ سَأَلْنَاهُمْ يَقُولُ لَنَا
 بَاءٌ عَلَى وَجْهِهِ يَأْسٌ يُحَاوِلُ أَنْ
 قَالَ الْمُدْخِنُ دَعْ عَنْكَ النَّصِيحَةَ وَالْهَ
 لِأَنَّهُ ذُنُوبُ أَنْ لَا شَيْءَ يَنْقِذُهُ
 لَا تَيَاسَّرْ وَكُنْ بِاللَّهِ مُعْتَصِمًا
 إِنَّ الْحَيَاةَ لَبَحْرٌ أَنْتَ خَائِضُهُ
 مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ ضَيْقَهُ سَعَةً
 مَنْ يَتَصَرَّ اللَّهُ لَا يَغْدِمُ مَنَاصِرَهُ
 يَا غَافِرَ الذُّنُوبِ تَرْجُو مِنْكَ غُفْرَانًا
 إِلَّا التَّخْلِيَّ وَالْأَصْرَتُ دُخَانًا
 نَعْلَمُ لَدَيْكَ بِهَا الرُّحْمَنُ أَوْصَانًا
 وَالشَّرْعُ عَنْ كُلِّ مَا قَدْ ضَرَّ يَنْهَانَا
 وَالتَّبِيعُ خَبِيثٌ فَحُكِّمِ التَّبِيعَ قَدْ بَانَ
 وَأَعْلَنُوا حُرْمَةَ التَّدْخِينِ إِعْلَانًا
 وَلَا تَكُونُوا عَلَى الْأَثَامِ أَعْوَانًا
 فَالنَّارُ أَوْلَى بِهِ يَا وَيْحَ مَنْ هَانَا
 فِي بَادِي الْأَمْرِ فَرَحَانَا وَتَشْوَانَا
 عَنْهُ السَّجَائِرُ لَكُنْ نَالَ خُسْرَانَا
 فَهَلْهُ مِثْلُهُ عَدُونَا كَمَا عَنِ
 مِنَ الْهَالِكِ إِذَا مَا وَقَّتْهَا حَانَا
 فَضَعَةٌ فِي جَيْبٍ مَنْ قَدْ عَاثَ إِذْمَانَا
 يَقْضَى عَلَيْهِ كَأَنَّ الْجَيْبَ قَدْ خَانَ
 فِي صَبْحَةِ الْجِسْمِ حَتَّى كَانَ مَا كَانَ
 : هَاتِ الْأَوَانَ وَإِنِّي لَسْتُ حَيْرَانَا
 يُخَفِّيه عَنْكَ وَمَا يَسْتَلِيعُ كَثْمَانَا
 تَمَسَّ دَوَاءً فَإِنَّ النَّصِيحَ أَعْيَانَا
 فَبَالِغِ الظَّنِّ حَتَّى صَارَ إِيْمَانَا
 وَاحْتِمَادُهُ فِي الشُّفْعِ، رِيَانَا وَعَطِشَانَا
 فَغَلَبَ هَوَاكَ وَكُنْ فِي الْبَحْرِ رُبَانَا
 نَعْمَ الْوَكِيلُ إِذَا حَقَّقْتَ تُكَلَّأْنَا
 وَاللَّهُ يَجْزِي عَلَى الْإِحْسَانِ إِحْسَانَا
 يَا رَبُّ فُكِّ مِنَ التَّدْخِينِ أَسْرَانَا

اسرى حيارى مساجين لسطوته	والثبع أرهقههم شيبا وشبانا
يدعون ربّا رؤوفا ليس يتركهم	إن يخلصوا توبة يلقوه رحمانا
أخي إذا ما رأيت المبتلين فقل	: الحمد لله أن الله عافانا
رفقا بأهل المعاصي في نصيحتهم	ولا تعينوا على الإخوان شيطانا
إخواننا أخطأوا والناس كلهم	قد يخطئون ويحتاجون أعوانا
ختمت شفري بحمد الله منتهيا	كما بدأت وما وفيت مولانا
يا رب صل على خير الأنام محمد	مبارك شفيع الورى في يوم آخرانا
اسديت نصحي بهذا الشعر مبتدئ	: «الحمد لله؛ بالإيمان حلانا»



الأطفال في بيت النبوة

«الحلقة الثالثة»

فريد عزوق

في هذا الحديث قضايا تربوية تحتاج إلى
بسطٍ وشيءٍ من التأمُّل .

1 . أن شاء أنس رضي الله عنه على خلق النبي ﷺ
وتقريره بأنه الأحسن والأكمل ، إنما كان عن
درايةٍ وخبرةٍ اكتسبها من خدمته للنبي ﷺ في
بيته وفي أسفاره ، ولمواقف النبي ﷺ التربوية معه
رضي الله عنه في أحيان أخرى ⁽²⁾ ، ومنها هذا الحديث .
وهذه الشهادة من أنس رضي الله عنه تفيد أن
الطفل يلتقط بعينه أكثر مما يسمع بأذنيه ،
فيجب على الآباء الانتباه لما يبدر منهم أمام
أولادهم من تصرفات قد تؤثر سلباً على سلوكهم
ردحاً من الزمن .

2 . في الحديث حرص الأولياء على القدوة



عن أنس قال :

« كان رسول الله ﷺ من أحسن الناس خلقاً ،
فأرسلني يوماً لحاجة ، فقلت : والله لا أذهب وفي نفسي
أن أذهب لما أمرني به نبي الله ﷺ ، فخرجت حتى
أمر على صبيانٍ وهم يلعبون في السوق ، فإذا رسول
الله ﷺ قد قبض بقفاي من ورائي ، قال : فنظرت إليه
وهو يضحك ، فقال : يا أنس ! أذهبت حيث أمرتك ؟
قال : قلت : نعم ، أنا أذهب يا رسول الله ! » ⁽¹⁾ .



(1) رواه مسلم في صحيحه (2310)

(2) وهي جديرة بالدراسة والتحليل

المدينة وأنا ابن عشر سنين، وتوفي وأنا ابن عشرين سنة، وكن أمهاتي يحثنني⁽⁶⁾ على خدمته⁽⁷⁾.

3 - ومن هنا أخذ العلماء مشروعية توكيل مؤدب أو معلم يتولى تربية وتعليم الأبناء، إذا كانوا يزورون فيه الأهلية والتدرة على رعاية الأطفال بقوله وفعله، يقول القاسمي⁽⁸⁾: «ويكون هذا المعلم قد حمل عن آباء الصبيان مؤونة تأديبهم، ويبصرهم استقامة أحوالهم وما ينمي لهم في الخير أفهامهم، ويبعد عن الشر ما لهم، وهذه عناية لا يكثر المتطوعون لها»⁽⁸⁾، وهي مسؤولية تقع على الوالدين في تتبع القدوات الصالحة لأبنائهم وانتقائهم، وفي معرفة أثرها على الأبناء، ولا يحسب الوالد أو الأم أنه بمجرد إرسال الابن إلى المدرسة أو أي مكان للتأديب والتربية قد انتهت المهمة وبرئت الذمة، بل هما مطالبان شرعاً برعايته ابتداءً وانتهاءً، قال ابن القيم نقلاً عن بعض أهل العلم: «إن الله يسأل الوالد عن ولده يوم

بإرسالهم إلى من يرون فيه حسن الأسوة؛ إذ إن تأثر أنس⁽⁹⁾ بخلق النبي^(ﷺ) وهديه، يعود الفضل فيه بعد الله^(ﷻ) لأسرته التي كانت تحرص على صلاحه وتأديبه وتربيته، فترسله إلى النبي^(ﷺ) ليعلمه ويكون قريباً منه، فيأخذ من سمته ودله وتوجيهاته، فعن أنس⁽⁹⁾ قال: قدم رسول الله^(ﷺ) المدينة ليس له خادم فأخذ أبو طلحة يدي فأنطلق بي إلى رسول الله^(ﷺ) فقال: يا رسول الله! إن أنساً غلاماً كئيباً قليخاً ذمك، قال: فخدمته في السفر والحضر، ما قال لي شيء صنعته: لم صنعت هذا هكذا، ولا شيء لم أصنعه: لم تصنع هذا هكذا⁽³⁾، وعن أنس⁽⁹⁾ قال: «أخذت أم سليم يدي مقدم النبي^(ﷺ) المدينة فأتت بي رسول الله^(ﷺ) فقالت: يا رسول الله! هذا ابني، وهو غلام كاتب، قال: فخدمته تسع سنين⁽⁴⁾ فما قال لي شيء قط صنعته: أسأت، أو بئسما صنعت»⁽⁵⁾، وعن أنس⁽⁹⁾ قال: «قدم رسول الله^(ﷺ)

(3) رواه البخاري (2616)، ومسلم (2309)

(4) قوله: «تسع سنين» لا يتعارض مع قوله: «خدمت النبي^(ﷺ) عشر سنين»، لجبر العكس بالزيادة، فيكون عشرًا أو بالتقصان فيكون تسعاً، لأنه كان عند مقدم النبي^(ﷺ) ابن تسع سنين وأشهر، والله أعلم.

(5) رواه أحمد (12273)، وقال شعيب الأرنؤوط: «إسناده صحيح على شرط الشيخين»

(6) وفي روايات أخرى بلفظ: «يواظبني»، و«يواظبني»، والمعنى واحد

(7) رواه البخاري (4871) ومسلم (2029)، والمراد بأمهاته: أي: أمه وخالاته

(8) القاسمي: «الرسالة المفصلة» في كتاب: الأهواني: التربية في الإسلام (ص 292)



الشيامة قبل أن يسأل الولد عن والده، فإنه كما أن للأب على ابنه حقاً، فللابن على أبيه حق، فكما قال تعالى: ﴿وَصَبَّأْنَا الْإِنْسَانَ بِرَأْيِهِ حَسْبًا﴾ (الشعراء: 18)، قال تعالى: ﴿قَرَأْ أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَفُودَهَا النَّاسُ وَلِلْجَهَنَّمَ﴾ (البقرة: 16)، أي: علموهم وأدبواهم كما قال علي عليه السلام: «فوسية الله للأباء بأولادهم سابتة على وسية الأولاد بأبائهم»⁽⁹⁾.

4 . فيه تنبيه إلى حق الطفل في اللعب والترويح عن النفس، إذ لم ينكر عليه النبي صلى الله عليه وآله مشاهدته للأطفال وهم يلعبون، بل لم ينكر عليه صلى الله عليه وآله أن يلعب بنفسه مع الأطفال، بل جاء في رواية أنه صلى الله عليه وآله سلم عليهم وهم يلعبون، فعن أنس عليه السلام قال: «أتى علي رسول الله صلى الله عليه وآله وأنا ألعب مع الغلمان، قال: فسلم علينا فبعثني إلى حاجة فأبطلت على أمي، فلما جئت قالت: ما حبسك؟ قلت: بعثني رسول الله صلى الله عليه وآله لحاجة، قالت: ما حاجته؟ قلت: إنها سراً، قالت: لا تحدثن بسراً رسول الله صلى الله عليه وآله أحداً، قال أنس: والله لو حدثت به أحداً لحدثتكم يا ثابت»⁽¹⁰⁾، وعن أنس عليه السلام: «أن النبي صلى الله عليه وآله أتى على صبيين

وهم يلعبون فسلم عليهم»⁽¹¹⁾، وقالت عائشة رضي الله عنها: «كنت ألعب باللعب فيأتيني صواحيبي، فإذا دخل رسول الله صلى الله عليه وآله فرزن منه، فيأخذهن رسول الله صلى الله عليه وآله فيردهن إلي»⁽¹²⁾.

وجرى عليه السلف في عدم منع الأبناء والأطفال من اللعب، فقد بوب ابن أبي الدنيا بباب اللعب للصبيان، وأورد أثراً عن الحسن: «أنه دخل منزله وصبيان يلعبون فوق البيت ومعه عبد الله ابنه فنهاهم، فقال الحسن: دعهم، فإن اللعب ربيعهم»⁽¹³⁾، وقد ذهب علماء الشريعة إلى أن اللعب للطفل ليس لتضييع الوقت أو الترويح عن النفس من جد الدراسة، بل هو عملية أساسية في نموه وتربيته؛ حيث إنه يساعد على تقوية الجسم، ويشعر الطفل بالسعادة لتواجهه مع أقرانه يتعلم معهم كيف يتعاونون على تحقيق هدفهم، كما أنه ينمي فيهم الذكاء ودقة الملاحظة، وغير ذلك من الأمور، والحاصل أن الميل إلى اللعب دأب الصغار وعالمهم الذي لا

(11) رواه أحمد (3/169)، وقال الأرنؤوط: «إسناده صحيح على شرط مسلم، رجاله ثقات رجال الشيخين غير سليمان بن المغيرة فمن رجال مسلم»

(12) رواه أحمد (6/166)، وقال الأرنؤوط: «إسناده صحيح على شرط الشيخين»

(13) أخرجه ابن أبي الدنيا في «كتاب العيال» (2/791).

(9) ابن القيم: «تحفة المودود بأحكام الولود» (ص 229)

(10) رواه مسلم (2482)

يفرطون فيه، ولذلك كان من توجيهات الإسلام ملاعبة الطفل في السبع السنوات الأولى، حتى ينشأ سليماً وينمو طبيعياً من غير كبت أو قهر⁽¹⁴⁾، ومن أعظم فوائد اللعب تربوياً أنه يعين الأطفال على الطاعات، كالصيام مثلاً: كما في حديث الربيع بنت معوذ قالت: «أرسل النبي ﷺ غداة عاشوراء إلى قرى الأنصار: «مَنْ أَصْبَحَ مُفْطِراً، فَلَيْتُمْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ، وَمَنْ أَصْبَحَ صَائِماً، فَلَيْتُمْ»»، قالت: فكَنا نصومه بعد ونصوم صبيانتنا ونجعل لهم اللعبة من العهن⁽¹⁵⁾، فإذا بكى أحدهم على الحلماء أعدنا له ذلك حتى يكون عند الإفطار⁽¹⁶⁾، قال النووي رحمه الله: «وفي هذا الحديث تمرين السبيان على الطاعات وتعويدهم العبادات ولكثرتهم ليسوا مكلفين⁽¹⁷⁾».

5 - ومن فوائده كذلك: تعويد الأطفال على تحمل المسؤوليات الاجتماعية والأسرية، فمن ذلك ما روته عائشة رضي الله عنها قالت: «كنت ألعب بالبنات عند النبي ﷺ، وكان لي

صواحب يلعبن معي، فكان رسول الله ﷺ إذا دخل يتمعن⁽¹⁸⁾ منه فيسريهن⁽¹⁹⁾ إلي فيلعبن معي⁽²⁰⁾، قال ابن حجر رحمه الله: «واستدل بهذا الحديث على جواز اتخاذ صور البنات واللعب من أجل لعب البنات بهن، وخسر ذلك من عموم النهي عن اتخاذ السور، وبه جزم عياض، ونقله عن الجمهور؛ وألهم أجازوا بيع اللعب للبنات؛ لتدريبهن من صغرهن على أمر بيوتهن وأولادهن، قال: وذهب بعضهم إلى أنه منسوخ⁽²¹⁾».

6 - في متابعة النبي ﷺ لأنسب ومعايشته له مع الأطفال دليل على أن اللعب، وإن كان مشروعاً للأطفال إلا أنه مشروط بمتابعة الوالد أو الوصي لما يقوم به الطفل من أنشطة، فينظر هل ذلك يضيع وقته، أو يضر بتربيته، أو يزهق جسده فيما لا فائدة فيه، أو أنه يلعب بمحرّم، أو يؤخره عن الصلاة، أو يميع شخصيته، وغير ذلك مما يقتضي المتابعة المستمرة للعبهم، ومما يندرج في المعايينة والمتابعة معرفة الآباء لطبيعة الأطفال الذين يلعبون مع أبنائهم، فهذا أمر مهم

(14) مقتبس من رسالتي للماجستير: «الوصايا التربوية لعلماء العرب والأندلس ما بين القرن الرابع والثامن الهجري» (ص 231).

(15) أي من الصوف.

(16) أخرجه البخاري (1859)، ومسلم (1136).

(17) النووي: «شرح مسلم» (14/8).

(18) أي: يستبزن منه.

(19) أي: يرسلهن شاعراً.

(20) أخرجه البخاري (5779).

(21) ابن حجر: «فتح الباري» (527/10).



أو أنه مُحَرَّم، فيدْعُوهُ هذا الموقفُ المُخْرِجُ إلى البَحْثِ عن مَخْرَجٍ يُنْجِيهِ مِنَ الْوَرْمَةِ الَّتِي وَقَعَ فِيهَا، وَرَبَّمَا لَجَأَ إِلَى الْكَذْبِ، وَاخْتَلَقَ الْقِصَصَ، وَتَخَيَّلَ الْأَحْدَاثَ، وَحِينَئِذٍ يَتَوَلَّدُ لَدَيْهِ شَعُورٌ بِأَنَّ الْكَذْبَ هُوَ حُلٌّ مُنْطَلِقِيٌّ لِلشَّحَايِلِ عَلَى تَصَرُّفَاتِهِ الْخَاطِلَةِ، وَهَذَا الْمَسْلَكُ الْخَطِيرُ نَتَجَ عَنْ غَلَقِ أَبْوَابِ الشَّهَامِ وَالْإِصْلَاحِ بِالْحَسَنِ لِأَخْطَاءِ الْأَوْلَادِ.



لِلغَايَةِ، فَقَدْ يَكُونُ اللَّعِبُ مَشُوقًا، لَكِنْ وَجُودُ فِتْنَةٍ مِنَ الْأَطْفَالِ عَلَى خُلُقٍ سَيِّئٍ قَدْ يَضُرُّ بِالطِّفْلِ، وَرَبَّمَا أَدَّى ذَلِكَ لَانْحِرَافِهِ، وَمِمَّا يُوَكِّدُ ذَلِكَ أَنَّ أُمَّ أَنَسٍ رضي الله عنها كَانَتْ تَحْرُصُ عَلَى مَعْرِفَةِ مَا كَانَ يَفْعَلُهُ أَنَسٌ، وَرَبَّمَا سَأَلَتْ عَنْ تَأَخُّرِ رَجُوعِهِ إِلَى الْبَيْتِ، كَمَا مَرَّ سَابِقًا فِي حَدِيثٍ مُسْلَمٍ.

7 - فِي مَلَاظِمَةِ النَّبِيِّ ﷺ لِأَنَسٍ بِقَوْلِهِ: «يَا

أَنَسُ!»، وَإِمْسَاكِهِ لِقَفَاهِ وَضَحْكِهِ مَعَهُ، تَرْبِيَةً لِأَنَسٍ عَلَى قَوْلِ الصَّدِّقِ وَالتَّمَسُّكِ بِهِ: لِأَنَّهُ مَا وَجَدَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَحِشَةً أَوْ غِلْظَةً أَوْ عُبُوسًا أَوْ شِدَّةً تَدْفَعُهُ لغير ذلك، بَلْ كَانَ يَحْسُنُ بِالْأُلْفَةِ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، وَلِذَا اتَّسَمَ مَوْقِفُهُ بِالصَّرَاحَةِ وَالصَّدِّقِ بِدَلِيلٍ أَنَّهُ لَمْ يَلْجَأْ مَعَهُ إِلَى الْكَذْبِ، بَلْ قَالَ لَهُ: «نَعَمْ، أَنَا أَذْهَبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ»، فَمَنْ كَانَ هَذَا حَالُهُ، كَيْفَ لَهُ أَنْ يَصْطَنَعَ الْكَذْبَ، أَوْ يَخْتَلِقَ الْأَقْوَالَ، لِيَنْجُوَ مِنْ سَطْوَةِ وَالِدِهِ أَوْ وَلِيِّهِ أَوْ أَسَاتِذِهِ أَوْ غَيْرِهِ، وَلِذَا قَالَ بِلِسَانِ الْحَالِ وَالْمَقَالِ: «فَعُذِمَتِ تِسْعَ سَنِينَ فَمَا قَالَ لِي لَشَيْءٍ قَطُّ صَنَعْتُهُ أَسَاءَتٍ أَوْ بِشَمًا صَنَعْتُ»، وَفِي هَذَا تَنْبِيهٌُ لِلْوَالِدِينَ وَالْأَسَاتِذَةِ وَالْمُرَبِّينَ إِلَى جَعْلِ الْمَوَاقِفِ التَّرْبَوِيَّةِ وَالتَّعْلِيمِيَّةِ مَعَ الْأَطْفَالِ مُتَّصِمَةً بِاللُّطْفِ وَالرَّحْمَةِ وَالْحَوَارِ الْهَادِيَّةِ وَالْمُؤَانَسَةِ حَتَّى لَا يَشْعُرَ الطِّفْلُ بِأَنَّهُ مُضَايِقٌ أَوْ مَلَاخِقٌ أَوْ مُهَدَّدٌ



هذا الأمر الذي وكل به ملك الموت - وهو الأمين الحفيظ - قال تعالى: ﴿قُلْ يَتُوبُكُمْ مَلَكُ السَّوْتِ الَّذِي

وَكَّلَ بِكُمْ لَمَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝﴾ [البقرة: 111].

وقد يدل إن هذه العبارة هي من باب الدعاء، فالجواب أن هذا اعتداء، قال الله تعالى: ﴿ادْعُوا

رَبَّكُمْ تَعَزُّوا وَخُفِّعُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَكِبِينَ ۝﴾ [البقرة: 155].

وقال النبي ﷺ ناسعا ومحذرا: «يَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قَوْمٌ يَعْتَبُونَ فِي الدُّعَاءِ وَالطُّهُورِ»⁽²⁾.

فَلَان مَلَائِكَتُهُ ثَقَال

إذا كَانَ الشَّخْصُ ثَقِيلَ الظِّلِّ لَا يَتَحَمَّلُ، غَلِيظَ الطَّبْعِ لَا يُولِّفُ، شَرَسَ الْخَلْقِ لَا يَعَاشِرُ قِيلَ عَنْهُ: فَلَان مَلَائِكَتُهُ ثَقَال.

ولا شك أن هذه العبارة فيها سوء أدب مع الملائكة الذين خلقهم الله من نور ووفقتهم للطاعة والخير، وعصمهم من المعصية والشر، فهم لَا يَقْتَرُونَ عَنْ عِبَادَةِ رَبِّهِمْ، وَلَا يَسْتَمُونَ مِنْ ذِكْرِ خَلْقِهِمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَسْتَحْشِرُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَقْتَرُونَ ۝﴾ [البقرة: 120].

وقال: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ۝ لَا يَسْتَحْشِرُونَ الْقَوْلَ وَهُمْ آمَرٌ يَعْمَلُونَ ۝﴾ [البقرة: 127-126]. وقال: ﴿لَا

(2) رواه أحمد (16919) وغيره، وإسناده صحيح، انظر: «إرواء الغليل» (1/177).

يَحْشُرُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَلِكُ مَرُونَ ۝﴾ [البقرة: 16].

والعبد قد وكل به قرينه من الملائكة وقرينه من الجن كما قال النبي ﷺ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَمَعَهُ قَرِينُهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَقَرِينُهُ مِنَ الْجِنِّ»، قالوا: وأنت يا رسول الله! قال: «وَأَنَا إِلَّا أَنْ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ»⁽³⁾.

فالواجب على العبد أن يحترمهم ويُجْلِسَهُمْ وَيَسْتَحْيِيَهُمْ مِنْهُمْ، وَيَحْذَرُ مِنْ وَصْفِهِمْ بِعِبَارَاتٍ فِيهَا سُوءُ آدَبٍ وَقِلَّةُ احْتِرَامٍ، وَلَوْ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ، وَهَذَا مِمَّا يُوْذِي الْمَلَائِكَةَ، قَالَ ﷺ: «هَإِنِ الْغُلَامُ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَى مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ بَنُو آدَمَ»⁽⁴⁾.

فَلَان رَبِّي يَسْهَلُ عَلَيْهِ

تستعمل هذه العبارة دعاء في تسهيل الأمور وتيسيرها، وهذا مشروع، فعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «اللَّهُمَّ لَا سَهْلَ إِلَّا مَا جَعَلْتَهُ سَهْلًا وَأَنْتَ تَجْعَلُ الْحَزْنَ إِذَا شِئْتَ سَهْلًا»⁽⁵⁾، لكننا نسمع بعض الناس يستعملونها عند الغضب والمغاسمة، فمنهم من يقول: «فَلَان لَا يَهْمُنِي أَمْرُهُ، ذَلِكَ شَفْلُهُ رَبِّي يَسْهَلُ عَلَيْهِ، الْمَهْمُ يَتْرَكُنِي، وَيَبْتَعِدُ عَنِّي»، وقد يكون في

(3) رواه أحمد (3778) ومسلم (2814).

(4) رواه مسلم (564).

(5) أخرجه ابن حبان (974) وابن السني (352)، وصححه الألباني «الصحيح» (2886).

حالة معصية ومخالفة، وقد يتال لأحدهم: اتسح فلانا فإنه ظالم معتد، فيقول: يا أخي! دعني منه إنه شخص سعب، الله يسهل عليه، لا دخل لي فيه.

وقد يدخل بعضهم على عامل أو مسؤول في إدارة معروف بالظلم وأخذ الرشوة فلا تقضى حاجته فيقال له: إن ذلك المسؤول يأخذ الرشوة فيقول: يا أخي لا دخل لي فيه ولا يهمني أمره الله يسهل عليه، أريد حاجتي فقط.

يقول هذه العبارة تخلصاً منه واجتناباً له، وكان المفروض أن يقال: هدام الله ما دام في معصية مولاه والله تعالى يقول: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا

تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: 12].

والمسلم يدعو ربه أن يسهل أموره وأمور إخوانه ما دامت خيراً وسلاحاً، أما أمور الشر والنسأ فيستغفر ربه ويتوب إليه منها ويدعو لمن وقع فيها بالهداية.

فإن قيل: إنهم يريدون تلك العبارة: ربي يسهل عليه التوبة، فالجواب: هذا احتمال، لكنه بعيد جداً، ولعله لم يتر في خلدكم ولم يخطر ببالكم.

رَبِّي شَافَ لِلْبَصْلَةِ وَدَا ز رَاسَهَا فِي الْأَرْضِ

يريدون بـ «شاف»: نخل، وهذا له وجه في اللغة⁽⁶⁾.

(6) أنظر: «المعجم الوسيط» (1/500).

وهذه العبارة تقال في حق شخص شرير مؤذ، يسعى لمال فلا يناله، أو يطلب منصبا ولا يصل إليه، ولو ناله ووصل إليه لآزداد به شراً وإيذاء وظلماً وعدواناً.

فيقال عنه: «ربي شاف للبصلة ودار راسها في الأرض»، فالبصلة في نظر هؤلاء، لما كانت خبيثة الرائحة، غرست في التراب حتى لا تؤذي الناس برائحتها، فكذلك هذا الشخص الشرير المؤذي، لم ينل مطلوبه، ولم يصل إلى مراده، حتى لا يؤذي ولا يظلم، وهذا المعنى صحيح، إلا أن في العبارة نقولاً على الله بغير علم؛ لأن فيها نسبة شيء إلى الله ليس له بغير علم ولا بينة، فأين الدليل على أن البصلة غرست في التراب لكونها خبيثة الرائحة، وهذه الكمأة، والبطاطا والجزر، نباتات طيبة وليست لها رائحة خبيثة ومع ذلك غرست في التراب وهذا الشوك ونحوه مؤذ، وهو ظاهر فوق الأرض؟

وعلى كل لا يجوز للعبد أن ينسب شيئاً إلى الله ليس له فيه علم وبينة، قال الله تعالى:

﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَن تَقُولُوا عَلَى

أَفْوَاهٍ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾﴾ [الأنعام: 123]، وقال: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ

عَنْهُ مَسْئُولًا ﴿٣٧﴾﴾ [الأنعام: 136].



﴿ ضرر الدُّخلاء ﴾

قال الإمام ابن حزم رحمته الله:

«لا آفة على العلوم وأهلها أضر من الدُّخلاء فيها، وهم من غير أهلها؛ فإنهم يجهلون، ويظنون أنهم يعلمون، ويفسدون ويقدرّون أنهم يصلحون». [الأخلاق والسير (ص4)]

﴿ الأدعية والأذكار المشروعة ﴾

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«في الأدعية الشرعية والأذكار الشرعية غاية المطالب الصحيحة، ونهاية المقاصد العلية، ولا يعدل عنها إلى غيرها من الأذكار المحدثّة المبتدعة إلا جاهل أو مفرط أو متعبد».

[المجموع الفتاوى (511/22)]

﴿ حدوث غرائب الاستنباط ﴾

قال الإمام الشاطبي رحمته الله:

«لما نظرنا في طرق البدع من حين نبغت؛ وجدناها تزداد على الأيام، ولا يأتي زمان إلا وغريبة من غرائب الاستنباط تحدث، إلى زماننا هذا، وإذا كان كذلك؛ فيمكن أن يحدث بعد زماننا استدلالات آخر، لا عهد لنا بها فيما تقدم، لاسيما عند كثرة الجهل، وقلة العلم، ويعد الناظرين فيه عن درجة الاجتهاد».

[الاعتصام (12/2) ط. مشهور]

﴿ موقف العبد من المقدور ﴾

قال الإمام ابن القيم رحمته الله:

«إذا جرى على العبد مقدور يكرهه، فله فيه ستة مشاهد:

أحدها: مشهد التوحيد، وأن الله هو الذي قدره وشاءه وخلقه، وما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن.

الثاني: مشهد العدل، وأنه ماضٍ فيه حكمه، عدل فيه قضاؤه.

الثالث: مشهد الرحمة، وأن رحمته في هذا المقدور غالبية لغضبه وانتقامه، ورحمته خشوه.

الرابع: مشهد الحكمة، وأن حكمته سبحانه اقتضت ذلك، لم يقدره سدى ولا قضاء عبثاً.

الخامس: مشهد الحمد، وأن له - سبحانه - الحمد الثام على ذلك من جميع وجوهه.

السادس: مشهد العبودية، وأنه عبدٌ محض من كل وجه تجري عليه أحكام سيده وأفضيته بحكم كونه مملكه وعبده، فيصرفه تحت أحكامه القدرية كما يصرفه تحت أحكامه الدنيوية، فهو محل لجريان هذه الأحكام عليه».

[الفوائد (ص32)]

﴿ العبرة بتقارب القلوب ﴾

قال أبو الحسن بن قريش رحمته:

«حضرت إبراهيم الخريجي وجاءه يوسف القاضي ومعه ابنه أبو عمر، فقال له: يا أبا إسحاق! لو جئناك على مقدار واجب حقك لكانت أوقائنا كلها عنده، فقال: ليس كل غيبة جفوة، ولا كل لقاء مودة، وإنما هو تقارب القلوب».

[سير أعلام النبلاء] للذهبي (358/13)

﴿ عاقبة رد الحق والتهاون بالأمر ﴾

قال ابن القيم رحمته:

«حذار حذار من أمرين هما عواقب سوء: - أحدهما: رد الحق لمخالفته هواك، فإنك تُعاقب بتقليب القلب ورد ما يرد عليك من الحق رأساً، ولا تقبله إلا إذا برز في قالب هواك...

- والثاني: التهاون بالأمر إذا حضر وقتك، فإنك إن تهاونت به تُبطك الله وأعدك عن مرضيه وأوامره عقوبة لك... فمن سَلِمَ من هاتين الآفتين والبليتين فلتَهَنَ السَّلامَةُ».

[إبدائع الفوائد] (3/139) / ط: مكتبة الباز

﴿ دعائم الفتوى ﴾

عن الإمام أحمد رحمته أنه قال:

«لا ينبغي للرجل أن ينصب نفسه للفتيا حتى يكون فيه خمس خصال:

أولها: أن تكون له نية، فإن لم يكن له نية، لم يكن عليه نور ولا على كلامه نور.

والثانية: أن يكون له علم وحلم ووقار وسكينة.

الثالثة: أن يكون قوياً على ما هو فيه، وعلى معرفته.

الرابعة: الكفاية وإلا مضغه الناس.

الخامسة: معرفة الناس».

[رواه ابن بطة في «إبطال الحيل» (ص24)]

﴿ الأخفاء ﴾

قال الخريجي رحمته:

«كانوا يستحبون أن يكون للرجل خبيثة من عمل صالح لا تعلم به زوجته ولا غيرها».

[سير أعلام النبلاء] (9/349)



كما نشكر كثيراً الأخ المكرم بلال العاللي من منطقة بوسعادة بولاية المسيلة على مقالته في حكم الاحتفال بمولد النبي ﷺ وقد رتبهما ترتيباً حسناً وبين فيهما خطورة البدع ومضارها على الدين، فأفاد وأجاد، ونحنته على لزوم هذا الطريق.

كما نتقدم بالشكر الكثير إلى الأستاذ علي بوشاقور الرحماني إمام مسجد عمرو بن العاص، بلدية بلعاص - دائرة بطلحية - ولاية عين الدفلى، على مقاله بعنوان: «أعظم السلالات في فضل السلالة».

كما ونقدم شكرنا للأخ الفاضل سفيان ابن عثمان السلفي، من مدينة دلس بولاية بومرداس، على كلماته اللطيفة، وأما عن اقتراحه في نشر ترجمة للشيخ عبد الحميد بن باديس رحمه الله فعسى أن يكون قريباً تحقيقه، ونسأل الله الكريم أن يديم على الجميع نعمه وفضله.

كما أما الأخ الحبيب مصطفى سلطانة من دائرة بل بولاية غليزان، فنشكره كثيراً على حسن ظنه بإخوانه من المشايخ والدعاة، وسنحاول من جهتنا أن نلبّي طلبه، فلا يعجل علينا فقط، وأبقاه الله وسائر إخواننا قراءاً لمجلتنا.

كما وللأخ المفضل عبد الجبار الملي - زاده الله توفيقاً - مثلاً وعد أن نوصل ملاحظاته إلى المعني بالأمر، ونشكره على حرصه على الخير والعلم النافع.

كما كما توجه شكرنا الجزيل للأستاذ المكرم الدكتور رشيد كهوس كاتب، وباحث بوجدة بالمغرب الأقصى، على تواصله معنا وحسن ظنه بنا، وقد أرسل إلينا مقالاً بعنوان «معاناة المرأة الغربية» فجزاه الله خيراً ووفقه لما يحبه ويرضاه.

كما وللأخ المنضال أبي حذيفة عبد الحكيم حنناوي من مدينة عين الدفلى الشام الجميل على انتقائه النخس واختياره الدقيق لعبارات من كلام الشيخ البشير الإبراهيمي رحمه الله، وسمّاها «الدرر الإبراهيمية في الحث على اكتساب المخطاب العلمية السنية» فكانت بحق درراً، تدل على مهارة غواصها.

كما ووصلنا عن طريق البريد الإلكتروني سيدة لأحد الأحبة: وهو الأخ سمير زمال من ولاية تبسة بعنوان «الكلام السداح في مجلة الإصلاح»، جاء في مطلعها:

قم للربى واصدع بالصياح

واسمع صياحك ذلك الصداح

ذوي المسامع والبصائر والحجى

فيهم وأذن حيّ على الفلاح

إلى أن يقول في آخرها:

قم للربى واصدع باختصار

يا بشرته... مجلة الإصلاح